

حملات ممنهجة ضد الإسلام.. ومن يزرع الكراهية يحصد العنف

صلاة الاستسقاء

النور

العالم الإسلامي

الأشواك الجارحة

في حقنا الإسلامي المعاصر

شيخ الأزهر: محبة النبي فرض عين على كل مسلم

مهما كنت لاحقاً فلا تلتصق بدينك

فضل السباقيين للخيرات



مجلة إسلامية، ثقافية، شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية



العدد ٥٩٢ السنة الخامسة ربيع آخر ١٤٢٢ هـ

الشمس ٥ جنيهاً



السلام عليكم

النصر بالصرف

والمقصود بالصرف؛ صرف الله سبحانه للمشركون
عن النيل من شخص رسولنا الكريم صلى الله عليه
وسلم، وقد كان المشركون يعكسون اسم النبي صلى الله
عليه وسلم، فيقولون: مذمم بدلاً من محمد، فكلما رأوه قالوا:
جاء مذمم، ورجع مذمم، والنبي صلى الله عليه وسلم يهون على
نفسه وأصحابه هذا السلوك الذميم، فيقول لأصحابه: «أرايتم
كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم؟ إنهم يشتمون مذمماً،
ويلعنون مذمماً، وأنا محمد».

وهؤلاء الذين يرسمون للنبي صلى الله عليه وسلم الرسوم
التي تسيء له، فإنهم يرسمون صوراً لا تمت لشخصه ولا
لصورته وحقيقته بصله، فهم يتعبون أنفسهم في غير رسولنا
عليه الصلاة والسلام، وهذا السلوك كمقصود عندهم يزعجنا
ويضيق صدورنا كمسلمين، كما كان يضيق صدره صلى الله عليه
وسلم قديماً، فقال له ربه جل وعلا: «وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ
صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ» (الحجر: ٩٧)، وتولى سبحانه الدفاع عنه
كما قال: «إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» (الحجر: ٩٥)، وتوعد بالعذاب
الآليم المهين في الدنيا والآخرة لمن آذى الله ورسوله بقوله: «إِنَّ
الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ
عَذَابًا مُهِينًا» (الأحزاب: ٥٧).
فالويل كل الويل لمن يضعلون ذلك.

التحرير

بريد القراء



عزيزي قارئ مجلة التوحيد،
قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين
الصحف وبين القراء، هو باب «بريد القراء».
وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع
الصحف الإلكترونية للتعليق على المقالات والأخبار مباشرة،
بالإضافة إلى البريد العادي.
وتفضيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه
تتاح نافذة «بريد القراء»، في مجلة التوحيد، فيرجى لمن يرغب
بالمشاركة الالتزام بالآصول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام
أشخاص بلا دليل، وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة
بحد أقصى، وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي
على لغة بذينة لا تصلح للنشر. والله الموفق.



فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠
بنك فيصل الإسلامي مع
إرسال قسيمة الإيداع على فاكس
المجلة رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢
٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠
ريال سعودي أو مايعادلها

800 جنيهاً

تمن الكرتونة للأفراد والهيئات
والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار
خارج مصر شاملة سعر الشحن .



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي:

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية

٦ ريالات ، الامارات ٦ دراهم ،

الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار

أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦

ريالات ، عمان نصف ريال عماني

، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قوتة عابدين - القاهرة

ت. ٢٣٩٣٦٥١٧ ، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM



٢	انحراف البشرية عن التوحيد وأسبابه
٥	باب التفسير
١٥	أخلاقنا من الكتاب والسنة
١٧	باب السنة
٢١	فقه المرأة المسلمة
٢٥	معركة صفين (٣)
٢٩	الاعتناء بالأبناء من هدي الأبناء
٣٣	القرآن تدبر ومنهج
٣٦	واحة التوحيد
٣٨	دراسات شرعية
٤٨	أخبار العالم الإسلامي
٥٠	محرمات استهان بها العروسان
٥٣	تحذير الداعية من القصص الواهية
٥٧	قرائن اللغة والنقل والعقل
٦١	نظرات في حكم طلاق الفضبان
٦٥	صلاة الاستسقاء
٦٨	مقالات في معاني القراءات
٧٠	فضل السابقين للخيرات



انحراف البشرية عن التوحيد وأسبابه

التوحيد

(٢)

الرئيس العام د. عبد الله شاكر

إذا وقعت الصلاة على القبر، أوبين القبرين، (فتح الباري، ج ١، ص ٥٢٣، ٥٢٤).
كما عقد باباً عنوانه بقوله: «باب كراهية الصلاة في المقابر»، ص ثم ساق بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم، ولا تتخذوها قبوراً» (فتح الباري، ج ١، ص ٥٢٨)، وقال ابن رجب رحمه الله في قول البخاري السابق: «لا تنبش قبور مشركي الجاهلية»، مقصود البخاري بهذا الباب: كراهة الصلاة بين القبور وإليها، واستدل لذلك بأن اتخاذ القبور مساجد ليس

إن أنمة الإسلام قرروا خطورة الفلو في الصالحين، حتى لا تقع هذه الأمة فيما وقعت فيه الأمم السابقة، فهذا الإمام البخاري رحمه الله يقول في كتابه الصحيح: «باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية، ويتخذ مكانها مسجداً؟ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، وما يكره من الصلاة في القبور، ورأى عمر أنس بن مالك يصلي عند قبر فقال: القبر القبر، ولم يأمره بالإعادة، فقال ابن حجر رحمه الله في شرحه قوله: «وما يكره من الصلاة في القبور يتناول ما

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله، اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد، فقد بينت في اللقاء الماضي أن السبب الأول في انصراف بعض الناس عن التوحيد هو الفلو، وذكرت بعض الآيات المحذرة من الفلو، وكذلك بعض الأحاديث النبوية، وأتابع في هذا اللقاء الحديث حول هذا الموضوع، فاقول وبالله التوفيق،

هو من شريعة الإسلام، بل من عمل اليهود، وقد لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك. (فتح الباري لابن رجب، ج ٢، ص ٣٩٧).

كما قرر ذلك الإمام ابن خزيمة رحمه الله؛ حيث عقد باباً في صحيحه قال فيه: «باب الزجر عن اتخاذ القبور مساجد، والدليل على أن فاعل ذلك من شرار الناس» (صحيح بن خزيمة، ج ١، ص ٤٠٦).

وعن جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس، وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل؛ فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد؛ ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك» (مسلم/ ٥٣٢).

قال النووي رحمه الله في شرحه: «إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ قبره وقبر غيره مسجداً خوفاً من المبالغة في تعظيمه والافتتان به، فربما أدى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الأمم الخالية، ولما احتاجت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، والتابعون إلى الزيادة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كثر المسلمون وامتدت الزيادة إلى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيه.

ومنها حجرة عائشة رضي الله عنها مدفون رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، بنوا على القبر حيطاناً مرتفعة مستديرة حوله لئلا يظهر في المسجد فيصلي إليه العوام، ويؤدي إلى الوقوع في المحذور، ثم بنوا جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفوهما، حتى التقيا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر» (شرح النووي على مسلم، ج ٥، ص ١٣).

وقال أبو العباس القرطبي رحمه الله: «ولهذا بالغ المسلمون في سد الذريعة في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأعلوا حيطاناً تربته، وسدوا المداخل إليها، وجعلوها محدقة بقبره صلى الله عليه وسلم، ثم خافوا أن يتخذ موضع قبره قبلة؛ إذ كان مستقبل المصلين، فتصور الصلاة إليه بصورة العبارة؛ فبنوا جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيا على زاوية مثلث من ناحية الشمال، حتى لا يتمكن أحد من استقبال قبره صلى الله عليه وسلم، ولهذا الذي ذكرناه كله قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرز قبره صلى الله عليه وسلم» (المفهم شرح صحيح مسلم، ج ٢، ص ١٢٩).

وقال القاضي عياض رحمه الله: «لما احتاج المسلمون إلى الزيادة في مسجده صلى الله عليه وسلم؛ لتكاثرهم بالمدينة، وامتدت الزيادة إلى

أن أدخل فيه بيوت أزواجه، ومنها بيت عائشة الذي دفن فيه صلى الله عليه وسلم بني على قبره حيطان أحدقت به، لئلا يظهر في المسجد فيقع الناس فيما نهاهم من اتخاذ قبره مسجداً، ثم إن أئمة المسلمين حذروا أن يتخذ موضع قبره قبلة؛ إذ كان مستقبل المصلين، فتصور الصلاة إليه، ويحذر أن يقع في نفوس الجهلة من ذلك شيء، قرأوا بناء جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيا على زاوية مثلثة من ناحية الشمال، حتى لا يمكن لأحد استقبال موضع القبر عند صلاته» (إكمال المعلم، ج ٢، ص ٤٥١).

ومن المعلوم يقيناً أن الصحابة رضوان الله عليهم لم يدفنوا النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد، وإنما دفن حيث قبض في حجرة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، والأنبياء يدفنون حيث يقبضون، قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلوا في دفنه، فقال أبو بكر رضي الله عنه سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ما نسيته، قال: «ما قبض الله نبياً إلا في الموضع الذي يحب أن يدفن فيه»، فدفنوه في موضع فراشه صلى الله عليه وسلم» (الحديث صحيح، انظر، صحيح سنن الترمذي، ج ١، ص ٢٩٨).

ويظهر من هذا الحديث أن

هذه خصيصة للأنبياء والمرسلين. وهي أنهم يُدفنون حيث يُقبضون. والصحابة رضوان الله عليهم استجابوا لذلك ونفذوا أمره فيه فقط. ولذلك لم يكونوا يدفنون موتاهم في البيوت. وإنما كانوا يُدفنون في البقيع، بل إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدفن أحدًا في بيته. وهذا فيه دليل على أن الدفن في البيوت لا يجوز.

وعليه أقول: بأنه لا يجوز لأحد أن يستدل على بناء المساجد على القبور بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأن النبي صلى الله عليه عليه وسلم لم يدفن في المسجد. وإنما دفن في بيته الذي قبض فيه. كما ذكرت سابقاً. ولما احتاج الناس إلى توسعة المسجد دخلت الحجرة فيه. وكان هذا في أواخر المائة الأولى من السنة الهجرية. وكان عامة الصحابة أقضوا إلى ربهم.

قال ابن تيمية رحمه الله: «المسجد لما زاد فيه الوليد. وأدخلت فيه الحجرة كان قد مات عامة الصحابة. ولم يبق إلا من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم. ولم يبلغ سن التمييز الذي يؤمر فيه بالطهارة والصلاة، (انظر الرد على الإخنائي. ص ٣٣١).

وقد ذكر الحافظ ابن كثير رحمه الله بالتفصيل قصة دخول حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «في حوادث سنة ثمان وثمانين؛

وفي شهر ربيع الأول من هذه السنة قدم كتاب الوليد على عمر بن عبد العزيز يأمره بهدم المسجد النبوي، وإضافة حجر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأن يوسعه من قبلته سائر نواحيه حتى يكون مائتي ذراع في مائتي ذراع. فجمع عمر بن عبد العزيز وجوه الناس والفقهاء العشرة وأهل المدينة. وقرأ عليهم كتاب أمير المؤمنين، فشق عليهم ذلك، ونحكي أن سعيد بن المسيب أنكر إدخال حجرة عائشة في المسجد، كأنه خشي أن يتخذ القبر مسجداً. والله أعلم.. (البداية والنهاية، ج ٩، ص ٧٩، ٨٠).

وقد تناول الشيخ ابن عثيمين الرد على المستدلين بما وقع في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بجواز بناء المساجد على القبور، فقال: إذا قال قائل: نحن الآن واقعون في مشكلة بالنسبة لقبر الرسول صلى الله عليه وسلم الآن، فإنه في وسط المسجد. فما هو الجواب؟ قلنا: الجواب على ذلك من وجوده.

الوجه الأول: أن المسجد لم يبن على القبر، بل بني المسجد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم.

الوجه الثاني: أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدفن في المسجد حتى يقال: إن هذا من دفن الصالحين في

المسجد، بل دفن في بيته. الوجه الثالث: أن إدخال بيوت الرسول صلى الله عليه وسلم، ومنها بيت عائشة رضي الله عنها مع المسجد ليس باتفاق الصحابة، بل بعد أن انقرض أكثرهم ولم يبق منهم إلا القليل، فليس مما أجاز الصحابة أو أجمعوا عليه مع أن بعضهم خالف في ذلك، وممن خالف أيضاً سعيد بن المسيب من التابعين، فلم يرض بهذا العمل.

الوجه الرابع: أن القبر ليس في المسجد، حتى بعد إدخاله؛ لأنه في حجرة مستقلة عن المسجد فليس المسجد مبتئياً عليه. (القول المفيد على كتاب التوحيد، ج ١، ص ٣٩٨، ٣٩٩).

وأضيف إلى ذلك فأقول: «إن فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثابت في السنة الصحيحة والصلاة فيه بألف صلاة، وسواء في ذلك ما كان قبل دخول القبر أو بعد دخوله. ومن المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي بنى مسجده وهو حي، وبنيت بيوت أزواجه بجواره، ودفن في بيت عائشة وهو خارج المسجد، فلا يجوز لأحد أن يستدل ببناء المساجد على القبور بهذا العمل ويترك النصوص الصريحة الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن بناء المساجد القبور».

وقد سبق ذكر بعضها،

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، ما يزال الحديث متصلاً عن تفسير آيات سورة الحجرات، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِفْكٌ﴾ (الحجرات: ١٢).

هذه الآية الكريمة أولاً عن الظن، لأن الظن السيئ هو سبب الأمراض الثلاثة التي نهت عنها الآية السابقة، وهو أيضاً سبب للمرضين المذكورين بعده، فهو الذي يخل على اختصار الناس، والسخرية منهم، واعتياهم.

وأعيد النداء خامس مرة لاختلاف الغرض والاهتمام به، وذلك أن المنهيات المذكورة بعد هذا النداء، من جنس المعاملات السيئة الخفية، التي لا يتفطن لها من عومل بها فلا يدفعها، فما يزيلها من نفس من عامله بها إلا الأيمان.

والمراد بـ «الظن» هنا، الظن المتعلق بأحوال الناس، وحذف المتعلق لتذهب نفس السامع إلى كل ظن ممكن هو إثم، وجملة، إن بعض الظن إثم، استئناف بياني: لأن قوله: «اجتنبوا كثيراً من الظن» يستوقف السامع ليتطلب البيان، فأعلموا أن بعض الظن جرم، وهذا كناية عن وجوب التأمل في آثار الظنون، ليعرضوا ما تفضي إليه الظنون على ما يعلمونه من أحكام الشريعة، أو يسألوا أهل العلم، وفي قوله تعالى: «اجتنبوا كثيراً من الظن» تأديب عظيم يبطل ما كان فاشياً في الإجاهلية من الظنون السيئة، والتهم الباطلة، وأن الظنون السيئة تنشأ عنها الفيرة المفرطة، والمكائد، والاعتيالات، والطعن في الأنساب، والمباداة بالقتال حذراً من اعتداء مظنون ظناً باطلاً، كما قالوا: خذ اللص قبل أن يأخذك.

قال أبو حامد الغزالي -رحمه الله-: «اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول، فكما يحرّم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوي الغير، فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن بأخيك، ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء. فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه، بل الشك أيضاً معفو عنه، ولكن المنهي عنه أن يظن، والظن عبارة عما تركز إليه النفس، ويميل إليه القلب، وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام



سُورَةُ الْحَجَرَات



إعداد: د. عبد العظيم بدوي

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِفْكٌ وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَحْسَبُوا أَن تَعْمَلُوا بَعْضًا أَيْحَبَ آمَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾

(الحجرات: ١٢).

الغيوب، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوا إلا إذا انكشف لك بعيان لا يقبل التأويل، فعند ذلك لا يملكك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته، وما لم تشهد شاهدته بعينك، ولم تسمعها بأذنك، ثم وقع في قلبك، فإنما الشيطان يلقيه إليك، فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق. وقد قال الله تعالى: ﴿بَلَّغْنَا إِلَيْنَا مَا مَنَئُوا إِذْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا بِمَا مَنَئُوا أَنْ نُنْزِلَ مِنْ سَمَاءٍ مِّنْ مَّوْءِدٍ قَوْمًا يُهَوِّلُونَ فَتَضَمَّرُوا عَلَى مَا كَلَّمُوا شَرِيحًا﴾ (الحجرات: ٦).

فلا يجوز تصديق إبليس. فإن قلت: فيماذا يعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدث؟ فنقول: أمانة عقد سوء الظن أن يتغير القلب معه عما كان، فينظر عنه نظورا ما ويستثقله، ويضطر عن مراعاته، وتفقدته وإكرامه، والاعتناء بسببه؛ فهذه أمارات عقد الظن وتحقيقه.

ولما نهى الله تعالى عن الظن أتبعه بالنهي عن التجسس، والتجسس هو محاولة هتك ستر الآخرين، والبحث عن عوراتهم، لأنه لما ظن أراد أن يتثبت، ولا يملكه أن يتثبت إلا بالتجسس، عن قتادة قال: هل تدرون ما التجسس؟ هو أن تتبع، أو تبغي عيب أخيك لتطلع على سره. وعن مجاهد قال: خذوا ما ظهر لكم ودعوا ما ستر الله (جامع البيان: ١٣٥/٢٦). فلا يجوز لمسلم أن يتتبع عورات أخيه، ولا يجوز لمسلم أن يبحث عن عيوب أخيه، فإن رسول الله بين أن (من ستر مسلما ستره الله في

الدنيا والآخرة) (٢٦٩٩م)، وبالعكس: من فضح مسلما فضحه الله في الدنيا والآخرة؛ قال رسول الله: (يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه في بيته) (صحيح أبو داود: ٤٠٨٣).

أما النهي الثالث في الآية فهو الغيبة: هي ذكر الغائب بما يكره، عن أبي هريرة أن رسول الله قال: (أندرون ما الغيبة). قالوا الله ورسوله أعلم. قال: (ذكرك أخاك بما يكره). قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول قال: (إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته) (مسلم ٢٥٨٩).

ولقد قبح الله الغيبة، وصورها بأبشع الصور، تنفيها للمؤمنين عنها، أيحأ أحدكم أن يجلس على جيفة مؤمن يقطع منها ويأكل؟ فكرهتم الأكل من الجيفة، لأن طباغكم تنضر منها، فإذا كرهتم ذلك طباغا فأكروه الوقوع في أعراض

الناس شرعا، فإن الله ينهاكم عن الوقوع في أعراض المؤمنين. عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله: (لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال هؤلاء الذين ياكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم) (صحيح أبو داود: ٤٠٨٢).

وعن عبد الله بن مسعود قال: كنا عند رسول الله، فقام رجل فوقع فيه رجل من بعده، فقال النبي: (تخلل)، فقال: ومما أتخلل وما أكلت لهما؟ قال: (إنك أكلت لحم أخيك) (صحيح الترغيب: ٢٨٣٧).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت للنبي: حسبك من صفة كذا وكذا، تغني قصيرة. فقال: (لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمرجته). (صحيح أبو داود: ٤٠٨٠).

فاتق الله يا عبد الله في إخوانك المؤمنين ولا تتبع عوراتهم، ولا تذكر سوءاتهم، واعلم أن كل إنسان مؤاخذ بكل كلمة يقولها، إن معاذ بن جبل طلب من رسول الله الوصية، فكانت وصية رسول الله له: (كف عليك هذا). فقلت: يا نبي الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال: (تكلتكم أمك يا معاذ، وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو على مناخرهم إلا حصائد السنتهم؟) (صحيح الترمذي: ٢٦١٦).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



مصنفات فقهاء

المسلمين

الأوائل في

المالية العامة

د. أيمن خليل



العدد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، نتناول في هذا العدد إن شاء الله أبرز مصنفات فقهاء المسلمين الأوائل في المالية العامة، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

متخصصة تختص بمسائل محددة، ومن ذلك: مصنفاتهم في الخراج باعتباره من أهم مصادر بيت المال، والخراج هو الضريبة السنوية المفروضة على الأراضي التي تزرع حبوباً ونخيلاً وفاكهة.

وكان عمر -رضي الله عنه- قد أمر بمسح السواد (أرض العراق)، ودفعه إلى الفلاحين الذين كانوا فيه على غلة كل سنة، ولذلك سُمي خراجاً؛ لأنه خارج من الأرض، ونعرض لأشهر المصنفات في الخراج، وهي أربعة كتب، كتاب الخراج لأبي يوسف القاضي، وكتاب الخراج ليحيى بن آدم القرشي، وكتاب الخراج وصناعة الكتابة

جموع الناس مع الانضباط بأصول الشرع؛ لأنه لا ينبغي أن يشق الفقهاء على الناس باسم الدين، كما لا ينبغي الانحلال من أحكام الشريعة ومخالفة أوامر الله عز وجل باسم التيسير على الناس، وخاصة في ظل محاولات ظاهرة تسعى حثيثاً لتطويع الشريعة الإسلامية لأنظمة تتناقض معها بصورة جذرية. وقد صنّف بعض الفقهاء مسائل مالية واقتصادية تبين جهود الفقهاء في مواكبة الفقه الإسلامي للتطور ووفائه بحاجات الناس في مختلف الدهور والعصور، وصنّف فقهاء المسلمين مصنفات

لما كانت نصوص الشريعة محدودة والنوازل غير متناهية؛ فقد قام الفقهاء بدور جوهري في استنباط الأحكام الفقهية لهذه النوازل، ومن يتأمل جهود فقهاء المسلمين على مدار القرون الماضية يجد تراثاً عظيماً وشرورة ضخمة، وجهداً مشكوراً لهم، كما يتبين للناظر مدى حضورهم عند كل نازلة، وتناولهم لحكمها، وهو ما أظهر مرونة الشريعة وصلاحيتها في كل زمان مع ثباتها وعدم تغير أصولها، وهو ما أعطى تجدداً للفقه الإسلامي، وفي مجال المعاملات اجتهد الفقهاء في التوفيق بين تحقيق مصالح

لقدامة بن جعفر، وكتاب الاستخراج لأحكام الخراج لابن رجب الحنبلي، وذلك فيما يلي:

أولاً: كتاب الخراج

لأبي يوسف القاضي،

أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي، تتلمذ لأبي حنيفة وهو أشهر أصحابه، وقد ولي أبو يوسف القضاء ببغداد في أزهى عصورها أيام المهدي والهادي وهارون الرشيد، هو أول من دُعي "قاضي القضاة"، ومات في خلافة هارون الرشيد ببغداد سنة ١٨٢هـ. وصنّف أبو يوسف كتابه بطلب هارون الرشيد الذي سألته في بعض المسائل فصنّف له كتاب الخراج، وهو أشبه ما يكون بكتب المالية العامة الآن، وكان الخراج من أهم مصادر بيت المال آنذاك.

ونظم أبو يوسف في كتابه كيفية جباية الخراج وأوجه إنفاقه، وبين أبو يوسف سبب تأليف هذا الكتاب فيقول: "... قد كتبت لك ما أمرت به وشرحته لك وبينته، فتفقهه وتدبره وردّد قراءته حتى تحفظه، هأنذا قد اجتهدت لك في ذلك، ولم ألك والمسلمين نصحاً؛ ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف عقابه. وإني لأرجو - إن عملت بما فيه من البيان - أن يوفر الله لك خراجك من غير ظلم مسلم ولا معاهد، ويصلح لك رعيتك فإن صلاحهم بإقامة الحدود عليهم ورفع الظلم عنهم والتظالم فيما اشتبه من الحقوق عليهم.. فوفقك الله لما يرضيه عنك وأصلح بك وعلى يديك" (انظر:

٦٦

لا ينبغي الانحلاع من أحكام الشريعة ومخالفة أوامر الله عز وجل باسم التيسير على الناس، وخاصة في ظل محاولات ظاهرة تسعى حيثاً لتطويع الشريعة الإسلامية لأنظمة تتناقض معها بصورة جذرية.

٩٩

الخراج: أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن حبة الأنصاري (ت ١٨٢هـ)، المكتبة الأزهرية للتراث، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، سعد حسن محمد، (بدون تاريخ)، ص ١٦).

وقد نظر أبو يوسف في واقع الدولة الإسلامية فوجد بعض المظالم التي تقع من الحياة على الرعية من المسلمين ومن أهل الذمة على السواء، ووقف على تشدد هؤلاء الحياة مع الرعية وظلمهم لهم في أثناء الجباية؛ مثل أخذ كرائم أموالهم، وزيادة مقدار الجباية بغير وجه حق، فضلاً عن عدم أمانة بعض العمال والجباة، وما أنزلوا بالرعية من ظلم، ولذا يلفت أبو يوسف نظر أمير المؤمنين إلى ذلك ويطلب منه مراقبة عماله ومحاسبتهم ويحذره من ظلم رعيته، وأيضاً من ظلم أهل الذمة. (انظر: د. عصمة أحمد فهمي أبو سنة، رأي القاضي أبي يوسف في الحياة الاقتصادية

للدولة الإسلامية في عهد هارون الرشيد من خلال كتاب الخراج، المكتبة المكية - مكة، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).

وهذا أمر يَحْمَدُ لأبي يوسف؛ لأن الظلم يقوّض قواعده الملك، ولا بُد للممالك التي تبنى على الظلم أن ينهدم بنيانها ويذهب ملكها، ولذا قيل: دولة العدل تبقى وإن كانت كاهرة، ودولة الظلم تزول وإن كانت مومنة.

ثانياً: كتاب الخراج

لبيحي بن آدم القرشي؛

هو أبو زكرياء يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الأموي بالولاء والشهير بالأحول، تتلمذ على يد سفيان الثوري فقيه الكوفة الشهير، والقاضي المحدث شريك النخعي، وأبو بكر شعبة بن عياش المقرئ، وهو أحد رواة القراء السبعة؛ حيث أخذ القراءة عن عاصم بن أبي النجود عن عبد الله بن مسعود، وحديث عن كبار المحدثين كسفيان بن عيينة وحمام بن سلمة، وخلق كثير، وعاش في زمن الشافعي وعبد الرحمن بن مهدي وأبو داود الطيالسي صاحب المسند، وتوفي في خلافة المأمون بن هارون الرشيد عام ٢٠٣هـ.

وهذا الكتاب كان مخطوطة ضمن آلاف المخطوطات التي جمعها المستشرق الفرنسي شارل شيفر عضو الجمع العلمي الفرنسي ومدير معهد اللغات الشرقية، والذي أهدى هذه المخطوطات للمكتبة الوطنية الفرنسية، فجاء المستشرق الهولندي تيودور يو

نبول وحققتها وطبعها بمطبعة بريل بمدينة ليدن الهولندية عام ١٨٩٤م (وهذا الكتاب موجود على شبكة المعلومات الدولية بصيغة pdf على الموقع: <https://upload.wikimedia.org/wikisource/ar>).

ثم حقق المحدث الشيخ احمد شاكر هذا الكتاب وخرج اثاره، وعزف برواته، وطبعه في المطبعة السلفية بالقاهرة عام ١٣٤٧هـ - ١٩٢٨م. وقد اعتمد اللاحقون على جهده: فكل من طبع الكتاب بعده عالة على جهده. وقد حققه د. حسين مؤنس عام ١٩٨٧م. واعتمد على جهد الشيخ احمد شاكر، واقتصر على الاضافات التاريخية (انظر كتاب: الخراج، أبو زكرياء يحيى بن ادم بن سليمان القرشي (ت ٢٠٣هـ)، المطبعة السلفية، تحقيق الشيخ احمد شاكر، الطبعة الثانية، ١٣٨٤هـ. الخراج، أبو زكرياء يحيى بن ادم بن سليمان القرشي (ت ٢٠٣هـ)، دار الشروق (القاهرة - بيروت). تحقيق د. حسين مؤنس، الطبعة الاولى، ١٩٨٧م).

وتكلم يحيى بن ادم في كتابه عن الغنيمة والفيء، والقطائع، واحياء الأرض الموات، والتحجير، والزكاة في الأرض والزرع والتمر، ومقادير الكيل كالوسق والصاع، وما يتصل بها من أحكام، وختم كتابه بباب في الخراج، واعتمد يحيى بن ادم على إيراد الآثار المتعلقة بهذه المسائل، ولكنه لم يتعرض لها من الناحية الفقهية.

“
الفقهاء الاقدمون
انتهوا إلى أن الحاكم
ليس مالكا لاموال الأمة
ينصرف فيها كيف يشاء،
وانما هو وكيل عنهم
في إدارة هذا المال على
نحو بحقق صالح جموع
الحكومين.”
”

ثالثا: كتاب الخراج وصناعة الكتابة
لقدامة بن جعفر البغدادي،

أبو الفرج قدامة بن جعفر بن قدامة بن زياد البغدادي، كان نصرانياً وأسلم على يد المكتفي بالله، وكان أحد البلاء الفصحاء، وكان من الفلاسفة. وممن يشار إليه في علم المنطق. عهدت إليه بعد إسلامه مناصب حكومية رفيعة وتولى في أواخر حياته منصب صاحب البريد، وتوفي عام ٣٣٧هـ.

ويبين قدامة بن جعفر في كتابه هذا الجانب الإداري والمالي للدولة؛ حيث بدأ كتابه بذكر ديوان الجيش، وبين كيف يتم تدوين أسماء الجند وأوصافهم، ورواتبهم ووقت استحقاقاتهم. ثم ذكر ديوان بيت المال وبين فيه كيف يتم محاسبة صاحب بيت المال، على ما يرد عليه من الأموال وما يخرج من ذلك في وجوه النفقات.

فكل ما يدخل إلى الخزنة العامة للدولة، وكل ما يخرج منها ينبغي أن يخضع لرقابة دقيقة، وهو ما يؤكد أن الفقهاء

الأقدمين انتهوا إلى أن الحاكم ليس مالكا لأموال الأمة يتصرف فيها كيف يشاء، وانما هو وكيل عنهم في إدارة هذا المال على نحو يحقق صالح جموع الحكومين. وهو ما يشير إلى جهات رقابية داخل الدولة على الإنفاق العام قد تشبه الجهاز المركزي للمحاسبات في أيامنا هذه.

وما يشير إليه قدامة بن جعفر البغدادي قد أكد عليه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتابه الأموال والذي بداه أبو عبيد بباب بعنوان "صنوف الأموال التي يليها الأنمة للرعية وأصولها في الكتاب والسنة"، وبذلك فقد بدأ ببيان أن الحكام يقومون بالنيابة عن رعيته (شعوبهم) بصيانة الأموال المملوكة لهم جميعاً، فالمال ليس ملكاً للحاكم كما كان الحال في عهد القياصرة والأكاسرة، وانما هذا المال مملوك للأمة بأسرها، والحاكم لم يعد مالكا لرعيته بل إنه يعمل لديهم، وهذا الكلام وهذا الطرح لم يغرق قبل ذلك، ولذلك فابو عبيد يضع الدستور الحاكم للعلاقة بين الحاكم والرعية ويبين المهمة المنوطة به بكل دقة، وما عليه أن يفعله لصالحهم (وهو أشبه بما عرف بعد ذلك بنظرية العقد الاجتماعي بين الحاكم والرعية).

وبعد ذلك يتكلم قدامة بن جعفر البغدادي عن بعض الجوانب الإدارية غير المطروقة مثل: ديوان الرسائل، وديوان التوقيع، وديوان الخاتم، (الخراج وصناعة الكتابة، أبو الفرج قدامة بن جعفر بن قدامة

بن زياد البغدادي، (المتوفى: ٢٣٧هـ)، دار الرشيد للنشر، بغداد، الطبعة الأولى، ١٩٨١م، ص ٥٥).

رابعاً: كتاب الاستخراج لأحكام الخراج لابن رجب الحنبلي

لابي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الرحمن البغدادي الدمشقي الشهير بابن رجب الحنبلي، وهو من أشهر علماء دولة المماليك، ومن أبرز شيوخه ابن قيم الجوزية وابن عبد الهادي، وله مصنفات عديدة، منها: شرح علل الترمذي، وذيّل طبقات الحنابلة، وفتح الباري شرح صحيح البخاري لم يتمه، وجامع العلوم والحكم شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، ولطائف المعارف فيما لواسم العام من وظائف، ونزهة الأسماع في مسائل السماء، والقواعد الفقهية، وغيرها كثير، وقد ولد ببغداد ونشأ بدمشق وتوفي بها عام ٧٩٥هـ). وقد جعل ابن رجب الحنبلي كتاب الاستخراج لأحكام الخراج في عشرة أبواب، وتحدث فيه عن معنى الخراج لغة، وانتهى إلى أنه المال الذي يجبى ويؤتى به لأوقات محدودة، وأورد مواضع الخراج في القرآن الكريم كقوله تعالى: **أَمْ تَنْتَهُمُ خَيْبًا مِّنْ رَّزْقِ رَبِّكُمْ** (سورة المؤمنون: الآية ٧٢)، وفي قوله تعالى في قصة ذي القرنين: **فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا..** سورة الكهف: جزء من الآية: ٩٤، وفيما يوضع عليه الخراج من الأرضين وما لا يوضع (الاستخراج لأحكام

الخراج: لابن رجب الحنبلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، ص ١٩).

وهل الخراج أجر أو ثمن أو جزية؟ وبين أن أرض الخراج نوعان: صلح وعنوة، وأن أرض الصلح فخارجها عند الجمهور في معنى الجزية وهو يسقط بالإسلام (الاستخراج لأحكام الخراج، المرجع السابق، ص ٥٣).

ومقدار الخراج، وعرض لموقف عمر -الذي أخرجه البخاري في صحيحه- وهو ينهى عماله أن يفرضوا على الرعية ما لا يطيقون من الخراج؛ حيث وقف عمر على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف -رضي الله عنهم جميعاً- فقال: كيف فعلتما؟ أخاف أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق؟ قال: قالا، حملناها أمزاهي له مطيقة، وفيها كثير فضل، فأعاد عليهما فقال: انظرا أن تكونا حملتما الأرض ما لا تطيق. قالا لا، فقال عمر رضي الله عنه: لئن سلعني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدي أبداً (الاستخراج لأحكام الخراج، المرجع السابق، ص ٨١).

فهذا عمر ينتوي أن يجعل مظلة تأمينية للأرامل والأيتام بالعراق يستغنوا بها عن الناس، وتحقق لهم حياة كريمة. أما الباب الثامن فعرض فيه لحكم تصرفات أرباب الأرض الخراجية فيها، وفي الباب التاسع: عرض لحكم تصرفات الإمام في أرض العنوة.

بعد أن تصير فينا للمسلمين أو وقفاً، أما الباب العاشر والأخير: فتحدث فيه عن حكم مال الخراج ومصارفه والتصرف فيه، وعرض لمسائل من نواذر الفقه الإسلامي التي تبين شراؤه وعمقه، منها اختلاف الفقهاء في الخراج على من هو؟ وقول من قال حكمه حكم الديون واجب في ذمته لأجل أرضه فهو موضوع على رقبة الأرض، كما توضع الجزية على رقاب الأدميين. هذا نص أحمد وإسحاق، ومسألة هل يجتمع الخراج مع العشر في أرض واحدة أم لا؟ وعرض نقول مالك والشافعي، يجتمع وجوب الخراج والعشر؛ لأن الخراج أجرة الأرض واجبة في الذمة، والعشر واجب في الزرع، ومخالفة أبي حنيفة والكوفيين القائلين: لا عشر مع الخراج، وجعلوا الخراج متعلقاً بنفس الثمرة والزرع، وهذا يشبه قولهم أنه يسقط بتلف الثمرة والزرع جانحة، وأنه لا يوجد كاملاً إلا إذا أخرجت الأرض مثليه: فإن أخرجت مثله أخذ منه نصفه (الاستخراج لأحكام الخراج، المرجع السابق، ص ١٤١ وما بعدها).

وغير ذلك من الاختلافات التي تبين مدى ثراء الفقه الإسلامي حتى في جوانبه الاقتصادية، وكيف أنهم عرفوا علم المالية العامة الذي يختص بموارد الدولة قبل أن تعرف الدول الحديثة هذا العلم بقرون عديدة.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،
وبعد،

هذاك أبي وأمي يا رسول الله، يا صاحب الخلق
الرفيع، يا نبي الرحمة والعفو والتسامح، وألف
لا يا مكرون، ما هكذا تورد الإبل!! فالرسوم
المسيئة للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم،
وحملة البذاعات الشرسة والمنهجية ضد
الإسلام والمسلمين، ومحاولة النيل من رموزه
ومقدساته: للزج بالإسلام في معارك سياسية،
وصناعة فوضى، بدأت بهجمة مفرضة على
نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم يرفضها
ملياران من المسلمين في العالم، هبوا رافضين
أن تكون رموزهم ومقدساتهم ضحية مضاربة
رخيصة في سوق السياسات والصراعات
الانتخابية، لا حرية رأي وتعبير.

من يزرع الكراهية.. يعصد العنف

هذاك أبي وأمي يا رسول الله، وعلى صفحات
مجلتنا الحبيبة مجلة التوحيد حذرنا في
عدد الشهر الماضي من تنامي خطاب العنف
والتحريض والكراهية الذي يسود أوروبا،
وذلك عندما كنا نعلق على خطاب الكراهية
لماكرون واتهاماته للمسلمين بأن الإسلام
ديانة تعيش في أزمة، وما تلا ذلك من قيام
بعض المتطرفين في الدنمارك والنمسا بأفعال
بعنصرية بغیضة، حيث قام بعض المتطرفين
بحرق المصحف وتمزيقه، مما أثار غضب
المسلمين والهيئات الإسلامية، وعلى رأسها
الأزهر الشريف بقيادة شيخ الأزهر، وهينة
كبار علمائه، ثم جاءت حادثة نشر الرسوم
المسيئة للرسول صلى الله عليه وسلم، وإعادة
نشر تلك الرسوم، ثم أشعل ماكرون الدنيا
بتصريحاته العنصرية التي تحض على العنف
والكراهية بتأييده لنشر تلك الرسوم، وأنها
تأتي تحت "خداة" ما يسمونه حرية التعبير،
وهي عنصرية ممقوتة، وتطرف يميني يوجب
الصراعات، والعنف والكراهية، ثم ما تلا ذلك

حملات منهجية

ضد الإسلام ..

ومن يزرع

الكراهية يحمّد

العنف

جمال سعد حاتم

سعد

من أحداث قتل لأستاذ تاريخ فرنسي، وقتل ثلاثة أمام كنيسة بدون ذنب ارتكبه، وحوادث عنف انتشرت في أوروبا، بادرت كل الهيئات الإسلامية، وعلى رأسها الأزهر الشريف وكل الهيئات والمجامع الإسلامية بإدانتها واستنكارها. وديننا الحنيف ينهانا عن تلك الجرائم التي يرفضها الدين الإسلامي. مؤكداً أن أول ما يحاسب عليه يوم القيامة هو إزهاق الدماء المعصومة بغير ذنب، ومع أن ما حدث كان نتاجاً لخطاب الكراهية والتحريض الذي جذرنا منه، فالحقير يولد العنف، ويشعل الفتن، ولذا يجب قطع الطريق على تكريس الكراهية وتحويلها إلى وقود سهل للعناصر المتطرفة، وأصحاب الأفكار والمعتقدات الفاسدة.

خطبة ماكرون .. والتاريخ الاستعماري لفرنسا

هذاك أبي وأمي يا رسول الله، وما زالت ردود الأفعال في شتى أنحاء العالم الإسلامي تستنكر بشدة الرسومات الكاريكاتورية للنبي محمد صلى الله عليه وسلم التي أعادت نشرها جريدة «شارل إبيدو»، ودفاع الرئيس الفرنسي عن تلك الرسومات التي أثارت سخطا ومقتاً بين المسلمين في أنحاء المعمورة، وقد أعلن مجلس حكماء المسلمين خلال اجتماعه الأخير برئاسة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الدكتور أحمد الطيب عزمه على رفع دعوى قضائية ضد مجلة «شارل إبيدو» الفرنسية الساخرة التي نشرت الرسوم المسيئة. وضد كل من يسيء للإسلام ورموزه المقدسة. وأعرب عن رفضه الشديد لاستخدام لافتة حرية التعبير في الإساءة للنبي صلى الله عليه وسلم، ومقدسات الدين الإسلامي، ورفض المتاجرة بالاديان في أسواق السياسة والدعاية الانتخابية.

وإذا كان الرئيس الفرنسي قد أثار مشاعر المسلمين بتلك الخطبة؛ فإن ذلك يأتي متماشياً مع التاريخ الاستعماري لفرنسا عبر

العصور الماضية.

الاستعمار الفرنسي وحملات الإبادة للمسلمين مارس الاحتلال الفرنسي حملات قتل وإبادة ونهب كثير من الدول؛ ففي عام ١٩٧٧م، جمعت فرنسا ٤٠٠ عالم مسلم تشادي وقطعت رؤوسهم بالسواطير. أثناء احتلالها تشاد.

وحينما دخلت فرنسا مدينة الجزائر أجرت ١٧ تجربة نووية في الجزائر في الفترة من (١٩٦٠-١٩٦٦)، وقد أسفرت تلك التجارب عن عدد ضخم من الضحايا يتراوح بين ٢٧-١٠٠ ألف، وما زال أثارها إلى اليوم.. إنها الحضارة الغربية صاحبة القيم الإنسانية!!

وحيث خرجت فرنسا من الجزائر عام ١٩٦٢م، كانت قد قامت بزرع عدد من الألغام أكثر من عدد جميع سكانها في ذلك الوقت، حيث قاموا بزرع ١١ مليون لغم أرضي.

وقد احتلت فرنسا الجزائر لمدة ١٣٢ عاماً، حيث أباد الفرنسيون مليون مسلم في أول سبع سنوات، ومليون ونصف المليون في آخر سبع سنوات قبل رحيلهم.

وقد احتلت فرنسا تونس لمدة ٧٥ عاماً، والمغرب لمدة ٤٤ عاماً، وموريتانيا ٦٠ عاماً، ومالي ما يزيد على قرن، والسنتغال ثلاثة قرون.

وحينما دخلت فرنسا مصر في حملتها المشنومة، ودخل الجنود الفرنسيون المساجد، وخاصة الجامع الأزهر بخيولهم، وكانوا يفتصبون النساء والحرار أمام ذويهم، وكانوا يشربون الخمر في المساجد، وحوّلوا عدداً منها إلى إسبيلات لخيولهم.

ثم يقولون الآن، إن الإسلام دين إرهاب، وإن نبينا صلى الله عليه وسلم نبي الإرهاب!!

وفرنسا التي يمثل تاريخها بصور وحشية وهمجية في كل مكان وطأت فيه أقدام الفرنسيين، وكانوا يقومون باصطياد البشر في صحاري بلاد الشمال الإفريقي، ويتفننون في طرق القتل بين التمثيل وقطع الرؤوس،

بل يتباهون بتصويرهم على طوابعهم التذكارية. وحتى هذه اللحظة يعيش جنرالات الاحتلال الفرنسي مع أحفادهم مزهوين بماضيهم الأسود. والذي لم يقدموا عنه حتى الآن مجرد اعتذار عن تلك الجرائم. ثم يأتي من يحدثنا عن فضل فرنسا ويطالب بعودة الانتداب الفرنسي. ولن يذكر التاريخ قوماً أكثر وحشية بربرية من الجنس الأوروبي. ثم يأتي الرئيس الفرنسي ويتوهم أننا حمقى نستطيع أن يدغدغ مشاعرنا بكلمة أو بتفريدة على تويتر. وأن فرنسا دولة الحضارة والإنسانية. فمتى تنتهي تلك الكوميديا المأساوية.

إن الإسلام ليس لديه أزمة مع أحد. فالأزمة عندكم يا سيد ماكرون!!

أنا كفتاك المستهزئين

فذاك أبي وأمي يا رسول الله. وإذا كان الغرب وأعداء الإسلام ممن وصفوا أنفسهم بأنهم أصحاب الحضارة التي تتعداهم فتصل إلى الدنيا كلها من حولهم. ولكن هيهات فماضيهم الأسود وحقدهم على المسلمين سبب انتشار الإسلام في ربوع الدنيا. حتى أصبح الإسلام الديانة الثانية بعد المسيحية. وتخوفهم من انتشار الإسلام في أنحاء أوروبا. من أن يحتل الإسلام المرتبة الأولى. والشواهد والدلالات كثيرة.

وقد وعد رب العزة سبحانه رسوله الأمين سيد المرسلين. صلوات ربي وسلامه عليه. ألا يضره المستهزون. وأن يكفيه الله إياهم بما شاء من أنواع العقوبات كفاية عامة لا تحصر أنواعها ولا أفرادها. كفاية لا تجعل للسخرية شأنًا.

والساخر بالنبي صلى الله عليه وسلم عدو لأعظم أولياء الله. وقد تولى الله حرب من عادى وليًا من أوليائه. فكيف إذا كان سيد الأولياء. يقول رسول الله صلى الله عليه

وسلم: «إن الله قال: من عادى لي وليًا فقد أذنته بالحرب». (البخاري، ٦١٣٧). فهي حرب معلنة محسومة النتائج. ومن كان الله جسيبه كفاد أذى عدوه. يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. (الأنفال: ٦٤).

وقد يجري الله ذلك الانتقام على يد البشر. ومن أجلى مظاهر ذلك قتل سبأ النبي صلى الله عليه وسلم. كما أجمع عليه علماء الإسلام على خلاف بينهم في استتابته. وفي حال تعذر إقامة الحد عليه. فإن الله هو الذي يتولى ذلك الانتقام كما قرره العلماء. وقد يجريه بحيوان بهيم. كما روى الحاكم. وصححه ووافقه الذهبي أن ابنًا لأبي لهب كان يسب النبي صلى الله عليه وسلم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم سلط عليه كلبك». فخرج في قافلة يريد الشام. فنزل منزلاً. فقال: إني أخاف دعوة محمد صلى الله عليه وسلم. قالوا له: كلا فحطوا متاعهم حوله. وقعدوا يحرسونه. فجاء الأسد فانتزع من بينهم. فقتله وانصرف.

وقد يجري الله ذلك الانتقام بواسطة جماد. فقد روى البخاري في صحيحه: كان رجل نصرانيًا فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانيًا فكان يقول ما يذري محمد إلا ما كتبت له فأما الله فدهنوه فأصبح وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم نيشوا عن صاحبنا فآلقوه فحضرنا له فأغمقوا فأصبح وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه نيشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فآلقوه فحضرنا له وأغمقوا له في الأرض ما استطاعوا فأصبح وقد لفظته الأرض فعلموا أنه ليس من الناس فآلقوه. (البخاري، ٣٤٢١).

فذاك أبي وأمي يا رسول الله. إن من صور

كفاية الله نبيه استهزاء المستهزئين: تجديد محبته في قلوب المؤمنين كلما حدثت إساءة. وها نحن نرى جموع المؤمنين الغفيرة تهب مدافعة عن نبيها. وقرة عينها. ومطالبة بمعاقبة المجرمين.

ومع كفاية الله نبيه سخرية المستهزئين إلا أن واجب نصرته وتعزيزه لاحق بكل مسلم بما يطيق ولا يتحقق الفلاح إلا بذلك. «فألذين آمنوا به وعززوهم ونصروهم وتابعتوا الثور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون» (الأعراف: ١٥٧).

ومن أجلى صور المناصرة والتعزيز اتباع سنته حال الغضب والرضى والمنشط والمكره. ونشرها والصدع بها. والزود عنها. وجهاد شائنها. هكذا تكون نصرته. وبقدر تلك النصرة تكون كفاية الله للعبد. وتخليد عمله. قيل لأبي بكر بن عياش: إن بالمسجد قوما يجلسون ويجلس إليهم. فقال: إن من جلس للناس جلس الناس إليه. ولكن أهل السنة يموتون ويحيى ذكرهم. وأهل البدعة يموتون ويموت ذكرهم.

لأن أهل السنة أحيوا ما جاء به الرسول الأمين صلى الله عليه وسلم. فكان لهم نصيب من قوله: «ورفعنا لك ذكرك» (الشرح: ٤). وأهل البدعة كرهوا ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فكان لهم نصيب من قوله: «إن شائنك هو الأبتير» (الكوثر: ٣).

ومحبته صلى الله عليه وسلم- يأبى هو وأمي- تكون بنصرته في حياته ونصرة سنته بعد موته صلى الله عليه وسلم. قال الإمام النووي رحمه الله: قال القاضي عياض رحمه الله: «ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصرة سنته والذب عن شريعته. وتمني حضور حياته فيبذل ماله ونفسه ذونه».

(شرح النووي على صحيح مسلم).

وسبحان الله ما أحد على مر التاريخ استهزا

بنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الهدى والرحمة أو سخر منه إلا عاجله الله بالهلاك: سنة كونية متكررة. «إن شائنك هو الأبتير». انا كضباتك المستهزئين.

محبة النبي صلى الله عليه وسلم بين الفلو والجفاء

فذاك أبي وأمي يا رسول الله. فمحبتك أصل عظيم من أصول الدين. فلا إيمان لمن لم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين. قال تعالى: قل إن كان آباؤكم وبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون بسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين» (التوبة: ٢٤).

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. ومن أحب عبدا لا يحبه إلا لله عز وجل. ومن يكره أن يفود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار» (البخاري: ٢١).

ومع وضوح هذا الأمر لعامة المسلمين وخاصتهم. إلا أننا نرى بعض الطوائف المنتسبة إلى الإسلام غلت في حب الرسول صلى الله عليه وسلم بما يخرجها عن حد البشرية. وإن كان الفلو مذموماً. فإن هذا لا يعني أن يتصف العبد بنقيض ذلك حتى يصل إلى الجفاء. ولا يتأدب بما أوجبه الله على عباده تجاه رسول الله صلى الله عليه وسلم. بل المؤمن الحق هو الذي يتصف بالوسطية والعدل في شئونه كلها. ومن ذلك عبادة تعظيم الأنبياء. وإعطائهم حقهم من التعظيم دون غلو أو جفاء.

اللهم إنا نسألك رضاك والجنة. اللهم انصر الإسلام والمسلمين. واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أخلاقنا من الكتاب والسنة

إبراهيم رفعت



العديد من الآيات والأحاديث الشريفة التي تحت المسلم على إكرام الضيف وأداب الضيافة لتتعلم منها و نلتزم بها في حياتنا فهما وتطبيقا عمليا. ولنا العظة والعبرة في قصة نبي الله إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام مع ملائكة الرحمن وقد أكرمهم وقدم لهم الطعام. قال الله تعالى: (هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين (٢٤) إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون (٢٥) فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين (٢٦) فقربه إليهم قال ألا تأكلون) (الذاريات، ٢٤-٢٧). قالاية دليل قاطع على أن نبي الله إبراهيم عليه السلام هو أول من أكرم ضيفه حسب ما جاءت به الآية الكريمة.

الله أكرم الأكرمين:

من صور كرم الله عز وجل على عباده أن جعل الحسنه بعشر أمثالها ويضاعف لمن يشاء وجعل السيئة بواحدة. قال تعالى: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون» (الأنعام، ١٦٠). وقال تعالى: «مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنثت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (البقرة، ٢٠١).

ومن أعظم صور الكرم والبذل والعطاء. أن وجود

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد: فقد أكد أهل الفضل من العلماء الربانيين على أن إكرام الضيف من أهم مكارم الأخلاق العظيمة التي اهتمت بها الشرائع السماوية. ومن الخصال التي حث عليها ديننا الحنيف. وهو من جميل وأعظم الأخلاق التي تمسكت بها جميع الرسل والأنبياء. والكرم لا يتمثل في إطعام الطعام فقط أو الإسراف فيه. إنما هو المبادرة في بذل المعروف والإحسان والرحمة والعدل والرافة والحب والمودة والابتناسمة وجبر الخواطر وغير ذلك من صور البر المختلفة قبل إطعام الطعام على حبه المساكين والفقراء والأضياف.

والكرم باب من أبواب الخير العظيم وسبيل المتقين فقد أكدت الشريعة الإسلامية على قدر شأن الكريم. فعن أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: "سئل رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: من أكرم الناس؟ قال: اتقاهم لله". (رواه البخاري).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره. ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه. ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) (رواه البخاري ومسلم).

فالكرم من حسن الاسلام وكمال الايمان. ودليل على حسن الظن بالله تعالى. وقد رزق الله -سبحانه وتعالى- الكريم محبته ومحبة الناس له.

فقد جاء في القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة

المسلم بنفسه وماله وولده في سبيل الله: لقوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَغَدَاً عَلَيْهِمْ حَقُّ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» (التوبة: 111).

وقال تعالى: «قُلْ إِنْ رَفِيَ بَيْنُكُمْ الرِّزْقُ لَنْ يَشَاءَ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرْ لَهُ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» (سبا: 39).

أي ما أنفقتم في رضا الله -عز وجل- فهو يخلفه في الدنيا بالمال أو بالقناعة وفي الآخرة بالجزاء المضاعف.

كرم النبي صلى الله عليه وسلم:

عندما نتحدث عن الكرم والبذل والعطاء فلا بد أن نبحر في أهم صفات الرسول الأكرم صلى الله عليه وسلم من أمانة وصدق ورحمة وبذل وعطاء إلى غير ذلك من خصاله الشريفة: وبالرغم من ذلك لا يزال الحاقدون يفتشون شرورهم للتيل منه صلى الله عليه وسلم إلا أن مساعيهم دائماً ما تذهب سدى وكأنها ليست إلا نقطة سوداء في بحر صاف يتفرق ماؤه النقي: فحسبوا وضل سعيهم. فالكرم من الصفات التي لازمت نبينا الكريم صلى الله عليه وسلم حتى وفاته، فلم يكن كرمه وسخاؤه بذلاً عادياً وإنما كان فياضاً وبسحاء غير معهود: فلا ينق فقط ما يزيد عن حاجته، وإنما كان يتصدق صلى الله عليه وسلم حتى بما هو في حاجة إليه: عرف عنه أنه لا يرد سائلاً وأنه يعطي عطاء من لا يخاف فقراً...

وقد حدثنا صلى الله عليه وسلم أن نقتدي به وأن يتصدق كل من سعته، وأوصى أمته بالإنفاق وذم البخل والشح: حيث قال: «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقا خلفاً. ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً» (رواه البخاري).

وعطاء النبي صلى الله عليه وسلم ونبله لم يقتصر على ذوي القربى والمحبين والمناصرين له فقط، بل امتد ليشمل أعداءه أيضاً: فقد وصفته أم المؤمنين خديجة: رضي الله عنها بقولها: «إنك لتصل الرحم وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري

الضيف، وتعين على نوائب الدهر». (رواه البخاري). وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقدم لأصحابه ولأمته كافة نموذجاً في الإيثار: فكان يؤثر على نفسه حتى وإن كانت به حاجة وخصاصة: فعن سهل بن سعد، أنه قال: جاءت امرأة إلى النبي ببردة؛ فقالت: يا رسول الله، أكسوك هذه. فآخذها النبي محتاجاً إليها فلبسها، فراها عليه رجل من الصحابة، فقال: يا رسول الله، ما أحسن هذه فاكسنيها. فقال: «نعم». فلما قام النبي لام أصحابه الرجل، قالوا: ما أحسنت حين رايت النبي آخذها محتاجاً إليها، ثم سألته إياها، وقد عرفت أنه لا يسأل شيئاً فيمنعه. فقال: رجوت بركتها حين لبسها النبي: لعلني أكفن فيها). أخرجه البخاري.

ومن أعظم ما جاء في إكرام الضيف وإيثاره على النفس والأولاد هذه القصة العظيمة التي عجب الله من أصحابها، وضحك إليهم، وأنزل الوحي بها على نبيه صلى الله عليه وسلم، أن الله في السماوات عجب وضحك إلى هذين الصحابين الجليلين: الرجل وزوجته.

والقصة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم جانحاً يريد من يضيئه، فبعث إلى نسانه صلى الله عليه وسلم، فقلن: ما معنا إلا الماء؟ وهذا بيت أعظم قائد في الأمة ما عنده إلا ماء. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يضيف هذا؟ فقال رجل من الأنصار: أنا، فانطلق به إلى امرأته، فقال: أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: ما عندنا إلا قوت صبياني. قال: هيني طعامك، وأصلحي سراجك، ونومي صبيانك. إذا أرادوا عشاء، إذا طلبوا الأكل نوميهم، فهينت طعامها وأصلحت سراجها، يعني: أشعلت القتيلة، ونومت صبيانها، ثم قامت كأنها تصلح سراجها، فأطفأته، فجعلاً يريانه أنهما ياكلان، فلما أصبح الضيف وصاحب البيت، غداً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ضحك الله الليلة -أو عجب- من فعلكما، فأنزل الله، قوله تعالى في سورة الحشر (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شخ نفسه فاولئك هم المفلحون) (رواه البخاري).

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله واله
وصحبه ومن والاه. وبعد،

فلما ظهر علينا في هذه الفترة-كسابقتها كثير-
شرذمة من انامل حاقدة وصوراثمة ونفوس سافلة
تحاول النيل من اظهر الخلق وسيد الانبياء، فكان
ذلك جرحا الم بجمع المسلمين فوجب البيان.

والبيان فطرة وديانة: إذ ندين بذلك حبا
وعقيدة. وسنة النبي صلى الله عليه وسلم تمتلئ
بممثل هذه المعاني، والتي تبين تكفل الله عز وجل
بكفاية نبيه والانتقام له: فالبشرى يا عباد الله.
ومن ذلك،

الحديث:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ، كَانَ رَجُلٌ ضُرَانِيًّا
فَأَسْلَمَ. وَقَرَأَ الْبَقْرَةَ وَأَلْ عَمْرَأَنَ. فَكَانَ يَكْتُبُ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَعَادَ ضُرَانِيًّا. فَكَانَ
يَقُولُ، مَا يَذَرِي مُحَمَّدٌ إِلَّا مَا كَتَبْتُ لَهُ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ
فَدَفَنُوهُ. فَأَصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ، فَقَالُوا، هَذَا
فَعَلَ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ. فَبَشُّوا عَنْ
صَاحِبِنَا فَأَلْقَوْهُ، فَحَضَرُوا لَهُ فَأَعْمَقُوا. فَأَصْبَحَ وَقَدْ
لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ. فَقَالُوا، هَذَا فَعَلَ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ.
فَبَشُّوا عَنْ صَاحِبِنَا لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ فَأَلْقَوْهُ. فَحَضَرُوا
لَهُ وَأَعْمَقُوا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَطَاعُوا. فَأَصْبَحَ
وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ. فَعَلِمُوا، أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ.
فَأَلْقَوْهُ.

التخريج:

هذا الحديث متفق عليه إذ روي في:

١- صحيح البخاري كتاب: المناقب باب علامات
النبوة في الإسلام حديث رقم: ٣٤٥٢.

٢- صحيح مسلم - كتاب: المناقب حديث رقم:
٥١١٦.

توطئة:

نحن في رحاب حديث من صحيح السنة ودلائل
النبوة يرويه تارة شيخ المحدثين في كتاب: مناقب
سيد المرسلين. وتارة تلميذه وقريته الإمام مسلم
في كتاب: المناقبين؛ فكانهم يقولون معاً، هذا
الحديث الشريف وإن كان بياناً لحال المنافقين
وبعض صفاتهم: فهو من مناقب سيد المرسلين.

باب
السنة

العبر

في انتقام الله ممن سخر من سيد البشر

الجزء الأول

عدد: ٥٠

د. مرزوق محمد مرزوق



سنين، ويعد أن كان عالياً منتفخاً، مستعزاً بمن لا ذ بهم من العظماء والكبراء- رأيتُه مهيناً ذليلاً. خادماً على باب مسجد من مساجد القاهرة، يلتقي نعال المصلين يحفظها في ذلة وصفار، حتى لقد خجلت أن يراني، وأنا أعرفه وهو يعرفني. لا شفقة عليه، فما كان موضعاً للشفقة، ولا شفقة فيه فالرجل النبيل يسمو على الشفقة، ولكن لما رأيت من عبدة وعظمة.. ونقول بعيداً عن جدليات أن الخطيب يعذر أو لا يعذر، لكننا ذكرنا القصة لاستخلاص العبرة ممن تجرأ على التنقص من رسول الله.

قاعدة: حكم السب ومباينه.

أولاً، جرم الطاعن على الرسول صلى الله عليه وسلم الساب له اعظم من جرم المرتد. ودليل ذلك، لما تمكن النبي صلى الله عليه وسلم من ابن أبي السرح أهدر دمه لما طعن في النبوة واقتري عليه الكذب، مع أنه قد آمن جميع أهل مكة الذين قاتلوه وحاربوه أشد المحاربة. ومع أن السنة في المرتد أنه لا يقتل حتى يستتاب إما وجوباً واستحباً.

ثم إن إباحة النبي صلى الله عليه وسلم دمه بعد مجيئه ثانياً مسلماً وقوله: "هلا قتلتموه"، ثم عضوه عنه بعد ذلك دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له أن يقتله وأن يعفو عنه ويعصم دمه، وهو دليل على أن له- صلى الله عليه وسلم- أن يقتل من سبه وإن تاب وعاد إلى الإسلام.

وقال ابن تيمية في الصارم المسلول ج ٣ ص ٩٧٨، وما بعدها: قال القاضي عياض: "جميع من سب النبي أو عابه أو ألحق به نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله أو عرّض به أو شبهه بشيء على طريق السب له والازراء عليه أو البفض منه والعيب له فهو ساب له. والحكم فيه حكم الساب يقتل، ولا نستثنى فصلاً من فصول هذا الباب عن هذا المقصد ولا نمترى فيه تصريحاً كان أو تلويحاً، وكذلك من لعنه أو تمنى مضرة له أو دعا عليه أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم أو عيبه في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزور، أو غيره بشيء مما يجري من البلاء والمحنة عليه أو غمضه ببعض العوارض البشرية الجائزة والمعهودة لديه: قال هذا كله إجماع من العلماء وأئمة

"وقد سمي أهل العلم بعض من كفاه الله إياه من المستهزئين، وكانوا معروفين مشهورين عند الصحابة بالرياسة والعظمة في الدنيا فذكروهم ليعرف هذا الأمر العظيم الذي أكرم الله نبيه به...". اهـ.

وقال أيضاً رحمه الله في "الصارم المسلول" مقرراً قاعدة تؤكد ما اعتقدناه، ذاكراً من التجارب بخصوص سب النبي صلى الله عليه وسلم ما استفدناه فيقول: "ونظير هذا ما حدثناه اعداد من المسلمين العدول أهل الفقه والخبرة عما جربوه مرات متعددة في حصر الحصون والمدائن التي بالسواحل الشامية، لما خصر فيها بنو الأصغر في زماننا قالوا: كنا نحن نحصر الحصن أو المدينة الشهر أو أكثر من الشهر، وهو ممتنع علينا حتى نكاذ نياش منه، حتى إذا تعرض أهله لسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والوقعية في عرضه تعجلنا فتحه وتيسر، ولم يكد يتأخر إلا يوماً أو يومين أو نحو ذلك، ثم يفتح المكان عنوة، ويكون فيهم ملحمة عظيمة. قالوا: حتى إنا كنا لتنبأش بتججيل الفتح إذا سمعناهم يقعون فيه، مع امتلاء القلوب غيظاً بما قالوه فيه..

- وفي زماننا تروى قصة لسلفنا شيخ أنصار السنة رحمه الله الشيخ أحمد شاكِر عن والده ذاكراً لعقوبة حلت بمن انتقص الرسول في ذلك الزمان، وهي لأحد خطباء مصر، وكان فصيحاً متكلماً مقتدراً وأراد هذا الخطيب أن يمدح أحد أمراء مصر عندما أكرم طه حسين، فقال في خطبته، جاءه الأعمى- يقصد به طه حسين وأنه جاء لهذا الأمير- فما عبس بوجهه وما تولى!

فما كان من الشيخ محمد شاكِر- والد الشيخ أحمد شاكِر وكان من علماء الأزهر- إلا أن قام بعد الصلاة، يعلن للناس أن صلاتهم باطلة، وعليهم إعادتها: لأن الخطيب كفر بما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم، (وقد شكلت لجنة من الأزهر آنذاك وقرروا أن هذا الخطيب عرض بجناب النبي صلى الله عليه وسلم إذ هو عبس وتولى، والملك الذي أراد مدحه كان أفضل فلا عبس ولا تولى. هكذا قال هو.

يقول أحمد شاكِر: "ولكن الله لم يدع لهذا المجرم جرمه في الدنيا، قبل أن يجزيه جزاءه في الآخرة. فاقسم بالله لقد رأيتُه بعيني رأسي- بعد بضعة

الفتوى من لدن أصحابه وهلم جرا".

وقال شيخ الاسلام: "ولا فرق في ذلك بين أن يقصد عيبه والازراء به أو لا يقصد عيبه لكن المقصود شيء آخر حصل السب تبعاً له أو لا يقصد شيئاً من ذلك، بل يهزل ويمزح أو يفعل غير ذلك: فهذا كله يشترك في هذا الحكم إذا كان القول نفسه سباً (فإن الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت يهوي بها في النار أبعد مما بين المشرق والمغرب..)

وقال: ومن قال (مجرد قول) ما هو سب وتنقص له: فقد أذى الله ورسوله وهو مأخوذ بما يؤدي به الناس من القول الذي هو في نفسه أذى وإن لم يقصد أذاهم... ألم تسمع إلى الذين قالوا: «إنما كنا نخوض ونلعب»؟ فقال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إنهم يفترون على الله وكذبوا به عظيم» (التوبة: ٦٥-٦٦)، وهذا مثل من يغضب فيذكر له حديث عن النبي أو حكم من حكمه أو يدعى لما سته فيلعن ويقيح ونحو ذلك... وقد قال تعالى: «ولا وربك لا يؤمنون حتى نحكموك بما تنجزه بنهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً» (النساء: ٦٥): فأقسم سبحانه بنفسه أنهم لا يؤمنون حتى يحكموه ثم لا يجدوا في نفوسهم

حرجاً من حكمه فمن شاجر غيره في امره وحرج لذكر رسول الله حتى أفحش في منطقه، فهو كافر بنص التنزيل، ولا يُغذر بأن مقصوده رد الخصم: فإن الرجل لا يؤمن حتى يكون الله ورسوله أحب إليه ممن سواهما وحتى يكون الرسول أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين. اهـ

هذا وما سبق من الحكم بوجوب القتل هو حكم في الدنيا حتى لا تكون الأمور فوضى بخصوص صيانة جناب النبوة فيفتري كل سفيه، ثم يبادر بإعلان توبة كاذبة أو صادقة: فالله أعلم بها، فكان عقابه في الدنيا أنه يُقتل بامر أولياء الأمور، وتوبته تُوكل في الآخرة إلى ربه ونبيه على هذا الأمرين؛

الأول: حتى لا يلتبس على القارئ ما يلبسه بعض المخالفين بسؤالهم كيف يغفر الله للكافر بالله إذا تاب ولا يغفر لهذا الساب؟ فالجواب ما سبق بيانه.

والثاني: أن تطبيق الأحكام الشرعية تكون لأولياء الأمور، ولا تُترك لعوام الناس وإلا كانت المفساد أعظم، ولما رأت الأمور فوضى.

هذا، وللحديث بقية في شفاء صدور الموحدين ببيان منزلة سيد المرسلين في شهرنا القادم إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

تهنئة واجبة

يسر اسرة تحرير مجلة التوحيد أن تتقدم بخالص وأصدق التهاني القلبية للباحث / أحمد عبد الرحمن محمد السيد، المدرس المساعد بقسم الفقه المقارن بكلية الشريعة والقانون بجامعة الأزهر، فرع تفهنا الاشراف، وذلك لحصوله على درجة الدكتوراه بامتياز مع مرتبة الشرف الأولى في رسالته التي كانت بعنوان: التسويق الهجومي في ميزان الفقه، دراسة مقارنة..

وقد تكونت لجنة المناقشة والإشراف من كل من:

١- الأستاذ الدكتور السيد حافظ خليل السخاوي مشرفاً أصلياً.

٢- الأستاذ الدكتور عبد الحليم محمد منصور، مناقشاً داخلياً.

٣- أ.د / زينب عبد الحافظ أحمد عطية، مناقشاً خارجياً.

٤- أ.د / مصطفى محمد عبد الجليل أبو حجازي مشرفاً مشاركاً.

واسرة تحرير مجلة التوحيد تتقدم بخالص التهنئة متمنية لسيادته مزيداً من التقدم والرفق.

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

جاء في شرح الزركشي على مختصر الخرقى (٥/ ١٤٣)، "ومن أراد أن يتزوج امرأة فله أن ينظر إليها من غير أن يخلو بها".

قال الحافظ في الفتح (٢٤٢/٩): "قوله: «إياكم والدخول، بالنصب على التحذير، وهو تنبيه المخاطب على محذور ليحترز عنه كما قيل، إياك والأسد، وقوله: «إياكم، مفعول بفعل مضمّر تقديره، اتقوا، وتقدير الكلام اتقوا أنفسكم أن تدخلوا على النساء، والنساء أن يدخلن عليكم. ووقع في رواية ابن وهب بلطف، لا تدخلوا على النساء، وتضمن منع الدخول منع الخلوة بها بطريق الأولى".

قال الشوكاني في النيل (١٣٤/٦): "والخلوة بالأجنبية مجمع على تحريمها، كما حكى ذلك الحافظ في الفتح، وعلة التحريم ما في الحديث من كون الشيطان ثالثهما وحضوره بوقعهما في المعصية".

لأنها: العدول عن خطبة المرأة والرء

إذا قدم الخاطب صداقاً (مهرًا) للمخطوبة، ثم عدل عن الخطبة أو عدلت هي عن الخطبة، ففي كلتا الحالتين يجب رد الصداق للخاطب؛ لأنه دفعه مقابل الزواج. وحيث إن الزواج لم يتم فله الحق في استرداد ماله كله.

أما ما يقدمه الخاطب من هدايا: فإن كانت على سبيل الهبة المطلقة فليس له أن يرجع فيها؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: العائد في هبته كأنه عائد في قبضته، أخرجه البخاري (٢٦٢٢) ومسلم (١٦٢٢). وفي رواية: ليس لنا مثل السوء الذي يغود في هبته كالكلب يرجع في قبضته، أخرجه البخاري (٢٦٢٣) ومسلم (١٦٢٠).

وهذه أقوال أهل العلم في المسألة:

جاء في المدونة (٤/ ٤١٤): "أرأيت إن وهبت لرجل هبة فعوضني منها، أليكون لواحد منا أن يرجع في شيء مما أعطى في قول مالك؟ قال: لا".

جاء في المجموع شرح المذهب (٣٨٣/١٥): "والى القول بتحريم الرجوع في الهبة بعد أن تقبض ذهب جمهور العلماء إلا هبة الوالد لولده".

جاء في المغني لابن قدامة (٦/ ٦٥): "ولا يحل لواهب أن يرجع في هبته، ولا لمهد أن يرجع في هديته، وإن لم يشب عليها: يعني وإن لم يعوض

عنها. وأراد من عدا الأب؛ لأنه قد ذكر أن للأب الرجوع، بقوله: "أمر برده"، فأما غيره فليس له الرجوع في هبته ولا هديته.

جاء في المحلى لابن حزم (٨/ ٧١): "ومن وهب هبة صحيحة لم يجز له الرجوع فيها أصلاً منذ يلفظ بها إلا الوالد، والام فيما أعطيا، أو أحدهما لولدهما فلهما الرجوع فيه أبداً - الصغير والكبير سواء. وسواء تزوج الولد أو الابنة على تلك العطية أو لم يتزوجا، دأينا عليها أو لم يدأينا".

قال الشوكاني في السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار (ص: ٦٢٩): "بعد أن ساق حديث العائد في هبته كالعائد يعود في قبضته، فإن هذا الحديث المشمل على هذا التشبيه المفيد للتكرية للرجوع بأبلغ ما يكرهه الإنسان، وأعظم ما تنفر عنه نفوس بني آدم يدل ببلغ دلالة على عدم جواز الرجوع فيها".

قال الحافظ في الفتح (٢٧٩/٥): "والى القول بتحريم الرجوع في الهبة بعد أن تقبض؛ ذهب جمهور العلماء إلا هبة الوالد لولده". انتهى كلام الحافظ.

أما إذا قدم الهدية بشرط فله الحق في الرجوع فيها إذا لم يتم الشرط. كالذي يحدث في هذه الأيام، يقدم الخاطب شبكة للعروس تأكيداً لرغبة في إتمام الزواج؛ فإن لم يتم الزواج فله الحق أن يأخذ الشبكة.

سنل شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٨٣/٣١): عما إذا وهب لإنسان شيئاً ثم رجع فيه. هل يجوز ذلك أم لا؟

فأجاب، الحمد لله، في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ليس لواهب أن يرجع في هبته إلا الوالد فيما وهبه لولده، صحيح سنن أبي داود (٣٥٣٩) بنحوه، وصحيح الترمذي (٢١٣٢) وصحيح سنن ابن ماجه (٢٣٧٧) وغيرهم.

وهذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد وغيرهم، إلا أن يكون المقصود بالهبة المعاوضة، مثل من يعطي رجلاً عطية لمعاوضه عليها أو يقضي له حاجة، فهذا إذا لم يوف بالشرط المعروف لفظاً أو عرفاً: فله أن يرجع في هبته أو قدرها، والله أعلم.

لأنها: الكفاءة في النكاح

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال: «تَنكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ مَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَتِّبِ يَدَاكَ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٠٩٠) وَمُسْلِمٌ (١٤٦٦). وَعَنْ سَهْلِ قَالَ: مَرَّ جُلُوسٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا، قَالُوا: حَرِيٌّ إِنْ خُطِبَ أَنْ لَا يُنْكَحَ، وَإِنْ شُفِعَ أَنْ لَا يَشْفَعَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يَسْتَمَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا خَيْرٌ مِنْ مَلَأِ الْأَرْضَ مِثْلَ هَذَا، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٠٩١).

أولاً: اتفق الفقهاء على اعتبار الكفاءة في الدين: فلا يحل للمرأة المسلمة أن تتزوج بالكافر. لقوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى تَكُونُوا مُسْلِمِينَ» (البقرة: ٢٢١).

قال الجاهظ في الفتح (٣٥/٩): «اعتبار الكفاءة في الدين متفق عليه، فلا تحل المسلمة لكافر أصلاً... وقد جزم مالك بأن اعتبار الكفاءة مختص بالدين، ونقل عن ابن مسعود ومن التابعين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز.

ثانياً: اختلف الفقهاء في اعتبار الكفاءة في غير الدين في النكاح على قولين:

القول الأول: الكفاءة في النسب غير معتبرة، فلا يشترط لصحة الزواج التكافؤ في النسب: لعدم ورود الدليل الصحيح الدال على اعتبارها، فإذا تزوجت المرأة من غير كفاءة النكاح صحيح.

واستدلوا أيضاً بحديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن أبا جهم بن حذيفة ومعاوية بن أبي سفيان خطباها، فقال: «أما أبو جهم فلا يصح عصاه عن عاتقه وأما معاوية فمضطرب لا مال له أنكحي أسامة بن زيد فكرهته ثم قال: أنكحي أسامة، أخرجه مسلم (١٤٨٠) وأبو داود (٢٢٨٤).

ومعلوم أن أسامة كان من الموالي، وفاطمة قرشية ومع ذلك زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم منه: فدل ذلك على الكفاءة في النسب غير معتبرة.

والى هذا القول ذهب المالكية والشافعية.

القول الثاني: الكفاءة في النسب معتبرة فلا يجوز نكاح المرأة ممن ليس بكفاء لها في النسب.

وحجتهم: قوله صلى الله عليه وسلم: «ألا لا يزوج النساء إلا الأولياء ولا يزوجن إلا من الأكفاء»؛ ضعيف فيه مبشر بن عبيد، قال البخاري وأحمد: ليس بشيء يضع الحديث. انظر: الضعفاء الكبير للعقيلي (٢٣٥/٤)، المجروحين لابن حبان (٣٧٠/٢)، والسنن الكبرى للبيهقي (١٣٣/٧)، والمعجم الأوسط للطبراني (٦/١).

ولأن الشريفة تأبى أن تكون مستفرشة للخسيس فلا بد من اعتبارها.

والى هذا القول ذهب الحنفية والإمام أحمد. جاء في الهداية في شرح بداية المبتدي (١/١٩٥): «الكفاءة في النكاح معتبرة»: قال عليه الصلاة والسلام: «ألا لا يزوج النساء إلا الأولياء، ولا يزوجن إلا من الأكفاء»، ولأن انتظام المصالح بين المتكافئين عادة، لأن الشريفة تأبى أن تكون مستفرشة للخسيس، فلا بد من اعتبارها بخلاف جانبها: لأن الزوج مستفرش فلا تفيظه دناءة الفراش.

جاء في بلفة السالك لأقرب المسالك (٢/٤٠٠): «الكفاءة المطلوبة في النكاح... الحاصل: أن الأوصاف التي اعتبروها وفاقاً وخلافاً ستة أشار لها بعضهم بقوله:

نسب ودين صنعة حرية

فقد الميوب وفي اليسار تردد

فإن ساواها الرجل في تلك الستة فلا خلاف في كفاءته وإلا فلا. واقتصر المصنف على ثلاثة منها: وهي: المماثلة في الدين والحال والحرية، ولا يشترط فيها المماثلة في غير ذلك على المعتمد. فمتى ساواها الرجل في تلك الثلاثة كان كفئاً.

جاء في شرح المذهب (٢٨٢/١٧): «فإن زوجت المرأة من غير كفاءة برضاها ورضي سائر الأولياء، صح النكاح. وبه قال مالك وأبو حنيفة وأكثر أهل العلم، وقال سفيان وأحمد وعبد الملك بن الماجشون، لا يصح. دليلنا: ما روي أن فاطمة بنت قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن معاوية وأبا جهم خطباني على حد الرواية التي ساقها المصنف أو على حد الرواية التي أخرجه أكثر الجماعة بإشراك أسامة في خطبتها ثم اختار النبي صلى الله عليه وسلم

أسامة لها: لخلوه من صعلكة معاوية، وقسوة أبي جهم؛ مع أنه كان من الموالي، قالت، فتزوجت أبا زيد، وفاطمة قريشية وأسامة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: حجج أبو هند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الياقوت؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: يا بني بياضة أنكخوا أبا هند وأنكخوا إليه. صحيح سنن أبي داود (٢١٠٢). رواه أبو داود والحاكم وحسنه ابن حجر في التلخيص فتدبرهم إلى التزوج من حجام وليس بكفو لهم.

جاء في المغني لابن قدامة (٢٣/٧): وإذا زوجت من غير كفء، فالنكاح باطل اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الكفاءة لصحة النكاح. فروى عنه أنها شرط له.

وفي (ص: ٣٥): "والكفاء: ذو الدين والمنصب يعني: بالمنصب الحسب، وهو النسب. واختلفت الرواية عن أحمد في شروط الكفاءة، فعنه هما شرطان: الدين، والمنصب، لا غير. وعنه أنها خمسة: هذان، والحرية، والصناعة، واليسار".

جاء في فتح الباري (٣٥/٩): واعتبر الكفاءة في النسب الجمهور. وقال أبو حنيفة: قريش أكفاء بعضهم بعضا والعرب كذلك... وقال الثوري: إذا نكح المولى العربية يفسخ النكاح، وبه قال أحمد في رواية. وتوسط الشافعي فقال: ليس نكاح غير الأكفاء حراما. فأرد به النكاح. وإنما هو تقصير بالمرأة والأولياء فإذا رضوا صح ويكون حقا لهم تركوه، فلو رضوا إلا واحد فله فسخه.

ثم قال الحافظ: ولم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حديث.

قال الصنعاني في سبل السلام (١٨٩/٣): "وقد اختلف العلماء في الاعتبار من الكفاءة اختلافا كثيرا والذي يقوى هو ما ذهب إليه زيد بن علي ومالك ويروى عن عمرو وابن مسعود وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز وهو أحد قول الناصر: أن الاعتبار الدين لقوله تعالى: (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ) (الحجرات: ١٣). ولحديث: «الناس كلهم ولد آدم». وتماهه، «وادم من تراب» أخرجه ابن سعد من حديث أبي هريرة، وليس فيه لفظ

«كلهم»، «والناس كاستنان المشط لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى» أخرجه ابن لال في مكارم الأخلاق بلفظ قريب من لفظ حديث سهل بن سعد.

وأشار البخاري إلى نصرة هذا القول حيث قال: باب الأكفاء في الدين وقوله تعالى:

﴿لَا يَرْفَعُ اللَّهُ دَرَجَةً لِمَنْ شَاءَ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (النجم: ١٨).
رَبُّكَ قَبِيرٌ، (الفرقان: ٥٤)؛ فاستنبط من الآية الكريمة المساواة بين بني آدم، ثم أردفه بإنكاح أبي حذيفة من سالم بابنة أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة، وسالم مولى لامرأة من الأنصار، وقد تقدم حديث، فعليك بذات الدين، وقد خطب النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فقال: «الحمد لله الذي أذهب عنكم غيبة-بضم المهملة وكسرها- الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس إنما الناس رجالان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقي هين على الله.. ثم قرأ الآية وقال صلى الله عليه وسلم: «من سُرَّ أن يكون أكرم الناس فليثق الله، فجعل صلى الله عليه وسلم الالتفات إلى الأنساب من غيبة الجاهلية وتكبرها، فكيف يعتبرها المؤمن ويبنى عليها حكما شرعيا؟

وفي الحديث: «زَيْغٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرَكُهَا النَّاسُ» ثم ذكر منها «الفخر بالأنساب» أخرجه ابن جرير من حديث ابن عباس، وفي الأحاديث شيء كثير من ذم الالتفات إلى الترفع بها. وقد أمر صلى الله عليه وسلم بني بياضة بإنكاح أبي هند الحجام، وقال: «إنما هو امرؤ من المسلمين»؛ فتنه على الوجه المقتضي لمساواتهم وهو الاتفاق في وصف الإسلام وللناس في هذه المسألة عجائب لا تدور على دليل غير الكبرياء والترفع ولا إله إلا الله، كم حرمت المؤمنات النكاح لكبرياء الأولياء.

الراجح

بعد عرض أقوال الفقهاء وأدلتهم يترجح لدي القول الأول القائل بعدم اعتبار الكفاءة في النسب؛ لعدم ورود نص صحيح يدل على اشتراط الكفاءة في النسب، وأن المعتبر هو الكفاءة في الدين، والله تعالى أعلم.

من الأحداث المهمة
في تاريخ الأمة



معركة صفين (٣)

وقفه للتأمل

٥٥

أما بعد / محمد بن عبد الله

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا محمد وعلى آله وصحبه.
أما بعد فقد انتهت في اللقاء السابق من حديثنا حول معركة صفين عند وقف الأفتال
بين المسلمين خشيته فناء الأمة وضعفها في مواجهة أعدائها واستجابة أهل الشام بفسادة
معدونه رضي الله عنه لحضرة الحكمة وكذلك استجابة أهل العراق بقيادة علي رضي
الله عنه وقبوله فضيلة الحكمة دون شروط مسبقة والمواقفة على الحكمين للدين
ثم اختارهما أبو موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنهما كما سبق بيانه
لكن الجوارح فاجتوا الجمع بما قدموا عليه من غسل الجليمة الراشد رابع الخلفاء
الرشدين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ونجاة معاوية وعمرو بن العاص رضي الله
عنهما من حطه الجوارح يا عبد الله مع علي رضي الله عنه
والنوم - يعون الله تعالى - تنف وقته للتأمل فيما مضى من أحداث نحاول استخلاص
بعض الدروس والعبر عسى الله أن ينفعنا بها في واقعا المعاصر ونستشرف من خلالها
الحذر من أعداء الأمة الذين يربصون بها من الداخل والخارج ونسوقها يعون الله في
المحاور التالية.

أولاً: لم ينبج من الخلفاء الراشدين

غير أبي بكر الصديق رضي الله عنه:

هذه حقيقة مؤكدة: لم ينبج من الغيلة والقتل من الخلفاء الأربعة الراشدين غير أبي بكر رضي الله عنه، فهل كان اغتيال الخلفاء الثلاثة حوادث فردية، أم هو مخطط مُحاك بدقة والأصابع التي خلفه واحدة وهدفها واحد وإن تعددت الشخصيات التي نُفذت مع اختلاف الأمكنة والأزمنة؟ ولكي نصل إلى نتيجة منطقية لا بد من الربط بين الأحداث: (١) بالنسبة لاستشهاد عمر رضي الله عنه: فالذي طعنه في الظاهر هو أبو لؤلؤة المجوسي، فهل كان وحده؟ أم كان خلفه من دبر وخطط؟

عند العودة إلى هذا الحادث نلاحظ تردد ثلاثة أسماء رآهم عبد الرحمن بن أبي بكر مفا في ظلمة الليل في زاوية من زوايا المدينة ومعهم الخنجر الذي استخدمه المجرم في جريمته يتناجون في ظلمة الليل. وعندما رآوه سقط الخنجر من يد أبي لؤلؤة على الأرض. أما أبو لؤلؤة فهو عبد مجوسي كان يعمل بالمدينة حداً، وأما جفينة فهو من نصارى عرب الحيرة المعروفين بولانهم لكسرى. وقد قدم نفسه لسعد بن أبي وقاص كمعلم للقراءة والكتابة: فبعثه سعد إلى المدينة. واستقر بها مع أبي لؤلؤة. وأما الهرمزان فقد كان حاكم الأحواز أيام كسرى. وكان قائداً عسكرياً ولم يسجل التاريخ رجلاً أكثر عناداً ووفاء لفارس من الهرمزان.

(٢) وإذا تأملنا استشهاد عثمان رضي الله عنه نجد أن الذين قتلوه هم من القوغاء الذين جاءوا من خارج المدينة: متأثرين بفتنة عبد الله بن سبا الملقب بابن السوداء اليهودي اليمني. والذي أعلن إسلامه وأبطن كفره ونفاقه: ليكيد للإسلام والمسلمين.

(٣) والذي اغتال علي بن أبي طالب رابع الخلفاء الراشدين هو ابن ملجم الخارجي الذي تأثر أيضاً بفتنة ابن سبا: فأبى سبا هو وراء ظهور الروافض. وكذا الخوارج. فنحن

أمام مؤامرة اشترك فيها القرس والروم واليهود. وكان اليهود يريدون أن يبذلوا الدين الإسلامي. وأن يحرقوا القرآن كما حرقوا التوراة والإنجيل من قبل. فلما لم يتمكنوا من تحريف القرآن: لأن الله تولى حفظه، ولما لم يتمكنوا من قتل النبي محمد صلى الله عليه وسلم رغم محاولاتهم المتكررة: لأن الله عصم نبيه من الناس حتى يبلغ دعوته: فانتقلوا إلى اغتيال رؤوس الدولة الإسلامية حتى يُخدثوا في المجتمع فتنة واضطراباً، وكذلك قاموا بنشر العقائد الباطلة التي نتج عنها ظهور الفرق الضالة مثل الروافض والخوارج وغيرها. فمسلل قتل الخلفاء الراشدين الثلاثة، بل ومقتل الحسين رضي الله عنه هو إحدى حلقات المؤامرة الكبرى للحرب على الإسلام والمسلمين، وما زالت المؤامرة قائمة: فعلى المسلمين أن يتيقظوا لما يحاك لدينهم في الخارج والداخل. «وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَلِيٌّ أَمْرٌ، وَلَنُكْرُ أَكْثَرُ أَتَابِ لَا يَسْتُرُ» (يوسف: ٢١).

ثانياً: قتال أهل البغي وأحكامه:

وقد استخلص العلماء أحكام قتال أهل البغي من سورة الحجرات الآية (٩)، «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا...» قال ابن العربي رحمه الله في أحكام القرآن عند تفسير هذه الآية: المسألة الرابعة:

(هذه الآية هي الأصل في قتال المسلمين. والعمدة في حرب المتأولين. وإياها لجأ الأعيان من أهل الملة وإياها عني النبي بقوله: «تقتل عماراً الفتنه الباغية»، جزء من حديث رواه مسلم).

وقوله في شأن الخوارج: «يخرجون على خير فرقة»، أو: على حين فرقة من الناس.. والرواية الأولى أصح بقوله صلى الله عليه وسلم: «تقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق». وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن معه فتقرر عند علماء المسلمين، وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً. وأن كل من خرج عليه باغ. وأن قتاله واجب حتى يفى إلى الحق. وينقاد إلى الصلح. اهـ. مختصراً.

وقد نقل الإمام القرطبي في تفسير الآية السالفة الذكر من سورة الحجرات الآية (٩) اجتهد بعض أهل العلم بأن من حكمة الله تعالى في حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التأويل بلسان الحال؛ إذ كانت أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله. وقال في المسألة السابعة من شرح الآية؛ إذا خرجت على الإمام العدل خارجة باغية ولا خجة لها. قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة. أو بمن فيه كفاية. ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة. فإن أبوا الرجوع إلى الصلح قوتلوا، ولا يقتل أسيرهم ولا يتتبع مدبرهم. ولا يجهز عليه. ولا يذفف على جريحهم. ولا تسبى ذراريهم ولا تؤخذ أموالهم. اهـ.

ثالثاً: المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة؛

(١) كيف تعامل علي رضي الله عنه مع أمنا عائشة رضي الله عنها بعد انتهاء حرب الجمل التي لم يكن للصحابة فيها ناقة ولا جمل. بل كانت من تدبير الفوغاء: قتلة عثمان رضي الله عنه؛ حيث خافوا على أنفسهم عندما رأوا الصلح بين علي رضي الله عنه وبين طلحة والزبير وعائشة: فتامر القتلة ودبروا فتنة كان ضحيتها كبار الصحابة. ومنهم طلحة والزبير رضي الله عنهما. المهم أن عائشة رضي الله عنها كانت في هودجها بعد انتهاء الحرب. فأكرمها علي رضي الله عنه إكراماً يناسب مكانتها؛ فجهزها بكل ما يمكن تجهيزه من متاع ومراكب وصحبة.

ونقل الطبري في تاريخه (٥٨١/٥)؛ أن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه جهز عائشة رضي الله عنها بكل شيء ينبغي لها من مركب وزاد أو متاع. وأخرج معها من نجا ممن خرج معها إلا من أحب المقام. واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات. وقال؛ تجهز يا محمد «ابن الحنفية» بلبها. فلما كان اليوم الذي ترتحل فيه جاءها حتى وقف لها وحضر الناس. فخرجت على الناس. وودعوها

وودعتهم. وقالت؛ يا بني. تعتب بعضنا على بعض استبطاء واستزادة. فلا يعتدن أحد منكم على أحد بشيء بلغه من ذلك. إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمانها. وأنه عندي على معبتي من الأخيار.

وقال علي؛ يا أيها الناس. صدقت والله ويزت. ما كان بيني وبينها إلا ذلك. وأنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة. وخرجت يوم السبت لغرة رجب سنة ست وثلاثين. وشيئها علي أميالا. وسرح بنيه معها يوماً. ولعل في ذلك عبرة للروافض الحاقدين. (٢) من عجائب معركة صفين؛

يذكر المؤرخون ومنهم الإمام الطبري في الجزء الخامس؛ أن وقعة صفين كانت من أعجب الوقائع بين المسلمين؛ فكانت من الغرابة إلى حد أن القارئ لا يصدق ما يقرأ. ويقف مشدوها أمام طبيعة النفوس عند الطرفين. فكل منهم كان يقف وسط المعركة شاهراً سيفه مؤمناً بقضيته إيماناً كاملاً. فليست معركة مدفوعة من القيادة؛ حيث يدفع القادة الجنود إلى معارك غير مقتنعين بها. بل كانت معركة فريدة في بدايتها وفي طريقة أدائها. وفيما خلفته من آثار؛ فهم في ساحة النزال يتقاتلون. وعند الاستراحة من القتال إخوة يدخل هؤلاء في معسكر هؤلاء. ويتحدث بعضهم إلى بعض. ويذهبون معاً إلى مكان الماء فيستقون جميعاً ويزدحمون على الماء. وما يؤذي أحدهم الآخر. وإذا مات منهم أحد صلوا عليه جميعاً. كما فعلوا مع عمار بن ياسر رضي الله عنه عندما استشهد.

(٣) معاملة الأسرى؛

وكانت تتلخص معاملة الخليفة الراشد علي بن أبي طالب رضي الله عنه للأسير في أربعة أمور؛

أولها؛ إكرام الأسير والإحسان إليه.

الثاني؛ يعرض عليه البيعة والدخول في الطاعة؛ فإن بايع أخلى سبيله.

الثالث؛ إن أبى البيعة أخذ سلاحه. ويحلفه ألا

يعود للقتال ويطلق سراحه.

الرابع، إن أبي إلا القتال تحفظ عليه في الأسر ولا يقتله صبرا.

والمقتول صبرا هو كل مقتول بعيدا عن ساحة القتال بأي وسيلة قتل. ويقول محب الدين الخطيب في تعليقه على «العواصم من القواصم»: «ومع ذلك فإن هذه الحرب المثالية هي حرب الإنسانية الأولى في التاريخ الذي جرى فيها المتحاربان معا على مبادئ الفضائل التي يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها في القرن الحادي والعشرين. وإن كثيرا من قواعد الحرب في الإسلام لم تكن لتعلم وتدون لولا وقوع هذه الحرب. ولله في كل أمر حكمة. وقد نقل صاحب كتاب «بغية الطلب في تاريخ حلب» عن أبي حنيفة رحمه الله قوله: «لولا ما سار علي رضي الله عنه فيهم ما علم أحد كيف السيرة في المسلمين - أي: بغاة المسلمين -».

رابعاً من القواعد الفقهية التي أصلها

علي رضي الله عنه في قتال البغاة:

(١) أن يقصد بالقتال مع البغاة ردعهم ولا يعتمد به قتلهم: لأن المقصود ردهم إلى الطاعة ودفع شرهم لا القتل. بينما يجوز أن يعتمد قتل المشركين والمتردين.

(٢) إذا قاتل مع البغاة عبيد ونساء وصبيان فحكمهم جميعاً حكم الرجل البالغ الحز يُقاتلون مقبلين ويُتركون مدبرين: لأن قتالهم لدفع أذاهم بينما يجوز قتل أهل الكفر والردة مقبلين ومدبرين.

(٣) إذا ترك أهل البغي القتال إما بالرجوع إلى الطاعة وإما بالقاء السلاح. وإما بالهزيمة: وإما بالعجز لجراح أو مرض أو أسر: فإنه لا يجوز الإجهاز على جريحهم وقتل أسيرهم.

وقد روى ابن أبي شيبة في مصنفه وكذا أحمد في مسنده عن علي رضي الله عنه أنه قال يوم الجمل: «لا تتبعوا مدبرين، ولا تجهزوا على جريح، ومن ألقى سلاحه فهو آمن». وفي مصنف عبد الرزاق أن علياً أمر مناديه يوم البصرة فننادى: «لا يُتبع مدبر، ولا يُدفع على جريح، ولا يُقتل أسير». ومن أغلق بابيه أو ألقى سلاحه

فهو آمن. ولا يؤخذ من متاعهم شيء».

ونقل صاحب «تحقيق مواقف الصحابة» نهي علي رضي الله عنه وتحذيره من إيذاء النساء بقوله: «أياكم والنساء وإن شتمن أعراضكم وسبن أمراءكم»، وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: «شهدت صفين، وكانوا لا تجهزون على جريح ولا يقتلون مؤلفاً، ولا يسلبون قتيلاً». [المستدرك بسند صحيح.

(٤) لا يستعان في قتالهم بمشرك أو معاهد ولا ذمي. وإن جاز أن يستعان بهم على قتال أهل الردة.

(٥) إذا خرجوا على الإمام بتأويل سانخ راسلهم، فإذا ذكروا مظلمة أزالها عنهم. وإن ذكروا شبهة بينها: كما بين علي رضي الله عنه للخوارج شبههم. وعاد كثير منهم إلى صف الجماعة، فإن رجعوا ولا وجب قتالهم.

(٦) إذا لم يخرجوا عن طاعة الإمام، ولم يتحيزوا بدار اعتزلوا فيها. وكانوا أفراداً قتالهم القدرة ويسهل ضبطهم: تركوا ولم يحاربوا. وأجريت عليهم أحكام العدل فيما يجب عليهم. ولهم من الحقوق والحدود.

(٧) لا يُقاتل البغاة بما يعم إتلافه كالنار والمنجنيق. ولا تحرق عليهم المساكن ولا يقطع عليهم النخل والأشجار.

(٨) لا يجوز غنيمة أموالهم. ولا سبي ذراريهم: لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه». [رواه الدارقطني وصححه الألباني.

(٩) من قتل من البغاة غسل وكفن وضلي عليه: لأنهم مسلمون.

(١٠) إذا لم يكن البغاة من أهل البدع فهم ليسوا فاسقين. وقاتل الإمام وأهل العدل لهم إنما من جهة التأويل، وهم كالمجتهدين من الفقهاء في الأحكام. وإن تمكن الإمام من دفعهم بغير قتال فهو خير.

هذا ما تيسر إيراده. وقد أسهبنا بعض الشيء في هذه القواعد: لحاجة الأمة إليها، والله المستعان وعليه التكلان. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

الاعتناء بالأبناء من هدي الأنبياء

السلامة

الحمد لله وحده. واصلي واسلم على من لا نبي بعده سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى اله والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أما بعد،
فإن نعم الله عز وجل لا تحصى. وعطاياها لا تعد. ومن تلك النعم العظيمة واجلها، نعمة الأبناء، قال الله تعالى: ﴿...﴾ (النحل: ٧٢).

والأبناء زينة الحياة. قال الله تعالى: ﴿...﴾ (الكهف: ٤٦). وزينة الذرية لا يكمل بهاؤها وجمالها إلا بسلاحها. وهذه النعمة العظيمة هي أمانة ومسؤولية. يسأل عنها الوالدان يوم القيامة. أحفظا أم ضيما؟

صمد محمد صمد

مستطاب

على أموالهم بحفظها وتتميتها، والسهر على ما يصلحها، مع أن المحافظة على الأولاد فلذات الأكباد وثمرات الفؤاد أولى وأنفع في الدنيا والآخرة؛ لأن الأولاد بدون تربية لا قيمة لهم، بل هم بدون تربية مصيبة كبرى على الوالدين خاصة وعلى المجتمع كله. ولذا لما قتل الخضر القلام واندهش نبي الله موسى عليه السلام من هذا قائلا: ﴿...﴾ (الكهف: ٧٤). فأجابه الخضر عليه السلام:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته، الإمام راع ومسؤول عن رعيته، والرجل راع في أهله وهو مسؤول عن رعيته..» (متفق عليه).

مع هذا الإنذار من رسول الله صلى الله عليه وسلم، استهان كثير من الآباء بهذه المسؤولية، فأضاعوا أولادهم ونسوهم كأن لا مسؤولية لهم عليهم. لا يسألون أين ذهبوا ولا متى جاؤوا، ولا من أصدقائهم وأصحابهم، ولا يوجهونهم إلى خير ولا ينهونهم عن شر. ومن العجب أن هؤلاء حريصون كل الحرص

وَأَمَّا الْقَلْدُ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنًا مَخْشِيًا أَنْ يَرَوْهُمَا مِنْهُ .
سجدة (الكهف: ٨٠)، أي: وكان ذلك الغلام قد قدر عليه. أنه لو بلغ، لأرحق أبويه طغيانا وكفرا. أي: لحملهما على الطغيان والكفر، إما لأجل محبتهم إياه، أو للحاجة إليه يحملهما على ذلك. فقتلته. لاطلاعي على ذلك: سلامة لدين أبويه المؤمنين. وأي فائدة أعظم من هذه الفائدة العظيمة؟ وهو وإن كان فيه إساءة إليهما، وقطع لدينهما فإن الله تعالى سيعلمهما من الدرجة ما هو خير منه. ولهذا قال: **«مَارَدًا أَنْ يَرَوْهُمَا رَوْحًا سِرًّا مِنْهُ رَكُورًا وَأَقْرَبَ رَحْمًا»** (الكهف: ٨١)، أي: ولدا صالحا. زكيا. واصلا لرحمه.

فعلى الآباء أن يقوموا بتربية أولادهم وتوجيههم وإرشادهم ومراقبتهم، فكما أن الوالد يجب عليه تنفيذية جسم الولد بالطعام والشراب، وكسوة بدنه باللباس، كذلك يجب عليه أن ينفذ قلبه بالعلم والإيمان، ويكسو روحه بلباس التقوى فذلك خير زاد.

رحم الله ابن القيم حيث قال: "فمن أهمل تعليم ولده ما ينفعه وتركه سدى: فقد أساء إليه غاية الإساءة. وأكثر الأولاد إنما جاء فسادهم من قبل الآباء وإهمالهم لهم، وترك تعليمهم فرائض الدين وسننه: فأضاعوهم صفارا فلم ينتفعوا بأنفسهم ولم ينفعوا آباءهم كبارا" (تحفة المودود ٢٢٩/١).

ويزداد الاهتمام بهم لا سيما في الوقت الذي تكثر فيه الفتن، وتشتد فيه المنكرات، فإن المسؤولية تحتم عليهم الرقابة أكثر مما إذا خفت الفتن وقلت المنكرات، ألسنا في أموالنا إذا كثرت السرقة، وكثرت الخيانة نتحفظ فيها أكثر ونطلب لها المكان الأحرز؟ فكذلك يجب علينا في أولادنا، بل ملاحظة أولادنا أوجب علينا من ملاحظة المال: لما في إهمالهم من الخطر علينا وعلى أنفسهم وعلى الأجيال المقبلة كلها.

إن أولادنا-وليس أموالنا- هم الذين يصحبوننا في الجنة-إن شاء الله تعالى- إذا اتبعونا في الإيمان، قال الله تعالى: **«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ شَيْءٍ»** (الطور: ٢١). ومما لا ريب فيه أن كل واحد من الناس لا يرضى أن يكون منعما في الجنة وأولاده

معذبين في النار، إنما نجزم أن الشخص لو رأى النار في الدنيا تأكل ولده لسعى بكل ما يستطيع في دفعها عنه حتى ولو على حساب نفسه، أما نار الآخرة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلذة كبده وريحانة قلبه ابنته فاطمة رضي الله عنها: **«يا فاطمة، أنقذي نفسك من النار. فإني لا أملك لك من الله شيئا»** (مسلم: ٢٠٤).

فكيف بغير النبي صلى الله عليه وسلم؟ أفلا بعقل كل أب، ويقيس كيف يرى ولده يسعى في المعاصي التي هي أسباب دخول النار، ثم لا يبالي بذلك، ويزعم أنه يحبّه لو كان محبا حقا لعمل على وقاية ولده من نار وقودها الناس والحجارة قال الله تعالى: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَتْلُوا إِلَيْنَا نَاكِزَةً ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْغَمَامِ»** (التحريم: ٦).

فالاصل في تربية النشء إقامة عبودية الله تعالى في قلوبهم، وغرسها في نفوسهم وتعهدها. إن أول لبنة في بناء الشباب لبنة العقيدة، ورسوخ الإيمان، وصدق التعلق بالله وحده والاعتماد عليه. هذا هو الكنز الذي يجب على الوالد أن يذخره لبنيه قبل الممات، شأنه في ذلك شأن الأنبياء.

فهذا أول رسول لأهل الأرض نبي الله نوح عليه السلام بلغ من عنايته بفلذة كبده أنه مازال يدعو ابنه، ويستعطفه ليركب معه في السفينة: سفينة النجاة، **«يٰٓنُوحُ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ»** (هود: ٤٢).

سجدة (هود: ٤٢)، ولكن ذلك الابن استمر على عصيانه، وقال: **«ساوي إلى جبل يعصمني من الماء»** (هود: ٤٣)، ومع هذا ما تركه، بل مازال يدعو ويبتلعف إليه لعله يستجيب، قال له: **«قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم»** (هود: ٤٣)، وما زال معه حتى فرق الطوفان بينهما، **«وَحَالِ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ»** (هود: ٤٣)، إنها لحظة الفراق القاسي، ويأتي سؤال استعلام من نوح عليه السلام، عن حال ولده الذي غرق: **«يٰٓنُوحُ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ»** (هود: ٤٥).

والمعنى أي: يا رب، قد وعدتني بنجاة أهلي، ووعدك الحق الذي لا يخلف، فكيف غرق وأنت احكم الحاكمين؟ ويأتي الجواب من الله سبحانه: **«قَالَ سَوْفَ يُعْطِيكَ أَنَا مِنْ آيَاتِي إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ»** (هود: ٤٥).

لَيْسَ لَهُ بِي. عَلَّمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُطِيعِينَ. (هود: ٤٦).

وقوله سبحانه: «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» معناه: إنه ليس من أهلك الذين وعدت بإنجائهم، لأنني إنما وعدتك بنجاة من آمن من أهلك، ولهذا قال سبحانه: «وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» (هود: ٤٠). فكان هذا الولد ممن سبق عليه القول بالفرق لكفره ومخالفته آياه نبي الله نوحا عليه السلام. وهذا خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام من حرصه على ذريته أنه دعا الله عز وجل أن يهب ذريته ما وهبه الله إليه، لما قال الله له: «إِنِّي جَاعِلٌ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي» (البقرة: ١٢٤)، بل بلغ من حرصه على ذريته أنه دعا ربه: «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنَا لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ» (البقرة: ١٢٨)، «رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ» (إبراهيم: ٣٥)، وهذا من اعظم الحب والبر ببنيه، حيث دعا ربه أن يحفظ ذريته من الكفرية، وعبادة الأصنام.

قال إبراهيم التيمي رحمه الله: «من يامن بالبلاء على نفسه بعد الخليل عليه السلام».

وهذا نبي الله يعقوب عليه السلام: كان حريضا على ذريته، فعندما أخبره يوسف عليه السلام بروياه، قال له: «بَنِي لَا تَقْصُصْ زُفْيَاكَ عَلَيَّ خَوْفًا مَبْكِدًّا لَكَ كَيْدٌ» (يوسف: ٥)، يخشى عليه السلام أن تتفرق الأسرة.

ولما أرادوا الرجوع إلى مصر مرة أخرى، أوصاهم عليه السلام، فقال: «وَقَالَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابِ وَجِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أُوْبٍ مُتَفَرِّقَةٍ» (يوسف: ٦٧).

ذكر بعض المفسرين أنه خشي عليهم من الإصابة بالعين إذا دخلوا جميعا من باب واحد، وهذا من عنايته عليه السلام ببنيه.

ومن حرصه عليه السلام أيضا أنه لما جمع الله شملهم-بعدما فعلوا بيوسف وأخيه ما فعلوا- لم يثرب عليهم يعقوب عليه السلام، بل بلغ من عظيم حرصه عليه السلام على ذريته أنه ما زال يوصيهم ويرببهم على الخير إلى خروج الروح، قال الله تعالى: «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ النَّوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ تَحْتِ الْقُلُوبِ أَتَعْبُدُونَ إِلَهًا إِلَّا مَا تَأْتِيكُمُ الْإِبْرَافَةُ وَلَيْسَ إِلَهُكُمُ إِلَّا اللَّهُ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلُ مَشْرُوعًا لِقَوْمٍ يَعْبُدُونَ» (يوسف: ٩٥).

«لَهُ مُتَعَبَّدُونَ» (البقرة: ١٣٣)، فانظروا قوله: «إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ النَّوْتُ» أي: وهو على فراش الموت، يوصي بنيه بأهم ما عنده: أن يكون الأبناء على توحيد الله، وعلى إيمان بالله عز وجل، فلما سألهم وأجابوه بأنهم لازمون للحق-وهو عبادة الله وحده، وعدم الإشراف به-اطمان قلبه عليه السلام، ومات قريح العين.

وهذا نبي الله زكريا عليه السلام من بالغ عنايته بذرته أنه دعا ربه أن يطيّب امر ذريته قبل خلقها، «قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ» (آل عمران: ٣٨). وقال الله تعالى: «وَحَبَّ رَبِّكَ قَبْلَهُ زَكِيًّا» (إذ نادى ربه بقاء خويشا). «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهِنَ الْعُمَامِ عَلَيْي وَأَشْرَطَ الرَّاسُ سِكِّبًا وَلَمْ أُحْصِ بِدَعَائِكَ رَبِّ شَيْئًا» (وَبَدَّى حِفْظُ الْعَزَلِ مِنْ وَرَاءِ وَكَانَتْ أَمْرًا عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلَدًا) (يونس: ٣١). «يَرْبِي وَيُزَكِّي» (إبراهيم: ٣٥)، وهذا من اعظم الحب والبر ببنيه، حيث دعا ربه أن يحفظ ذريته من الكفرية، وعبادة الأصنام.

قال إبراهيم التيمي رحمه الله: «من يامن بالبلاء على نفسه بعد الخليل عليه السلام».

وهذا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كان أحرص الناس على ذريته: لما أكل الحسن تمرّة من تمر الصدقة، وأدخلها في فيه، قال له صلى الله عليه وسلم: كخ كخ، أما شعرت أنا لا نأكل الصدقة؟ (متفق عليه)، ولما أرسلت إليه إحدى بناته رضي الله عنهن لما مرض ولد لها صغير، ليأتيتها صلى الله عليه وسلم، فاعتذر صلى الله عليه وسلم: فأرسلت إليه-تقسم عليه-ليأتيتها، فقام صلى الله عليه وسلم ومعه سعد بن عبادة، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، ورجال رضي الله عنهم، فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي، فأقمنه في حجره ونفسه تققع، ففاضت عيناه، فقال سعد رضي الله عنه: يا رسول الله، ما هذا؟ فقال: «هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده» (متفق عليه)، ومن اهتمامه صلى الله عليه وسلم بذرته: أنه لما جاءت ابنته فاطمة رضي الله عنها تسأله خادما، فلم تلقه صلى الله عليه وسلم، فأخبرت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بذلك، ثم أخبرت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله

وقال ابن المنكدر: "إن الله ليحفظ بالرجل الصالح ولده وولد ولده والدويرات التي حوله. فما يزالون في حفظ الله وستره". فالولد الصالح ينفع الله به والديه. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» (صحيح مسلم: ٦١٣١). وهو ينتفع بصالح والديه.

قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» (الطور: ٢١).

فهؤلاء المذكورون يلحقهم الله بمنازل ابائهم في الجنة. وإن لم يبلغوها جزاء لأبائهم، وزيادة في ثوابهم. ومع ذلك، لا ينقص الله الآباء من أعمالهم شيئاً.

واعلم أيها الوالد العطوف المحب لبنيه أن الله تعالى لن يجمع معك في الجنة إن كنت من أهلها - بإذن الله - إلا من صلح من بنيك.

قال الله تعالى: «وَمَا يَنْبَغِي لِلْأَنْبِيَاءِ أَنْ يَتَلَفُوا مِنْ دَوْلَةٍ هَاجَرُوا مِنْ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا» (الأنعام: ٢٤، ٢٣).

ولن ينتفع بدعاء ملائكة السماء حملة العرش إلا من صلح منهم.

قال الله تعالى: «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَارْحَمْهُمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنْ فَضْلِكَ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» (طه: ٢٥).

عن أبي عبد الله وعن غيره من أصحابه وأئمة أهل البيت عليهم السلام: «الجنة مسكنة من الجنة، ولقد وعدني ربي عز وجل أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب» (صحيح الجامع ٧٠٦٢).

«رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزَلِكْ وَأَرْزُقْنَا قَرْنَهُ أَعْمَرَ وَأَسْلَمَ» (الفرقان: ٧٤).

عليه وسلم بذلك. فجاء صلى الله عليه وسلم إلى بيت علي وفاطمة رضي الله عنهما. ودخل عليهما. فقال لهما صلى الله عليه وسلم: «ألا أدلكما على خير لكما من خادم؟ تكبران الله عند النوم أربعاً وثلاثين. وتحمدان ثلاثاً وثلاثين. وتسبحان ثلاثاً وثلاثين. فذلكما خير لكما من خادم» (متفق عليه).

الشاهد: مجيئه صلى الله عليه وسلم من بيته إلى بيت علي وفاطمة رضي الله عنهما. وهذا دليل على عظيم عنايته صلى الله عليه وسلم بذريته.

فعليك أيها الوالد الحبيب بالتأسي بالأنبياء والمرسلين وعباد الله الصالحين بالدعاء لأولادك بالهداية والصلاح. فكم من دعوة اهتدى بسببها ضال. وكم من دعوة سالحة اختصرت مسافات التربية! واحذر أيها الوالد المفضل أن تدعو على أبنائك، فقد توافق دعوتك وقتاً يستجاب فيه الدعاء، فتستجاب دعوتك على ولدك فتجني أنت عاقبتها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تدعوا على أنفسكم، ولا تدعوا على أولادكم، ولا تدعوا على خدمكم. ولا تدعوا على أموالكم: لا توافقوا من الله ساعة يُسأل فيها عطاء فيستجيب لكم» (مختصر مسلم ١٥٣٧).

ومن الأسباب التي يحفظ الله بها الأبناء: صلاح الوالدين؛ لصلاح الوالدين عظيم الأثر في صلاح الأبناء، قد يحفظ الله العبد بصلاحه بعد موته في ذريته. كما حدث مع نبي الله موسى والخضر عليهما السلام.

قال الله تعالى: «وَأَيُّ الْيَتَامَىٰ كَانَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَهُ أَنْ يَأْتِيَهُم مِّنْ عَمَلِهِمْ شِرْكٌ» (البقرة: ٢١٧). (الكهف: ٨٢).

فانظر أيها الوالد الحبيب، كيف حفظ الله سبحانه وتعالى أموال الأيتام بصلاح الآباء؟ وكان سعيد بن المسيب رحمه الله يقول لابنه: «لا يزيدن في صلاتي من أجلك؛ رجاء أن أخفض فيك، ثم تلا هذه الآية: «وكان أبوهما صالحاً».

القرآن تدبر ومنهج

«كُلَّ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ» (المائدة: ١٠٠)

أو أخلاقية.

قال القرطبي رحمه الله بعد أن ذكر أقوال المفسرين: "والصحيح أن اللفظ عام في جميع الأمور، يتصور في المكاسب والأعمال، والناس، والمعارف من العلوم وغيرها، فالخبِيث من هذا كله لا يفلح ولا ينجب، ولا تحسن له عاقبة، وإن كثرت، والطيب وإن قل نافع جميل العاقبة. قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَجْرِعُ بَاقَهُمْ فِي رِيحٍ عَالِيَةٍ» (الأعراف: ٥٨).

[تفسير القرطبي: ٣٢٨/٦]. والآية ليس المقصود منها مجرد الخبر بأن الطيب والخبِيث لا يستويان فحسب، بل هي توجيه ومنهج للمؤمن لأن يختار الطيب على الخبيث، قال ابن عاشور: "ولما كان من المعلوم أن الخبيث لا يساوي الطيب، وأن البؤس بينهما بعيد، علم السامع من

د. عادل عزازي

قصصه ومواعظه. وسوف أذكر بعض هذه المناهج حسب ما ييسر الله عز وجل ويوفق.

فمن ذلك قوله تعالى: «كُلَّ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَكُونُ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْآنَ» (المائدة: ١٠٠).

فهذا المنهج والميزان الذي جعله الله للمؤمن لتستقيم به حياته، وتعتدل به تصوراته واتجاهاته، وتسعد به أيامه في طمانينة ورضا. فقد اشتملت الآية على عدة تنبيهات بها ميزان استقامة الحياة والفوز بالسعادة في الدارين.

التوجيه الأول: أن الطيب والخبِيث لا يستويان أبداً، وهي قاعدة عامة في جميع المجالات: عقدية أو تشريعية

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد، فإن الله تعالى أمرنا بتدبر آياته فقال تعالى: «أَمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ أَوْ عَلَى قُلُوبِ أَقْبَالِهِمْ» (محمد: ٢٤). وقال تعالى: «كِتَابُ أَرْسِلْنَا نَزْلًا لِنُقَرِّئَهُمْ فَهُمْ يَنْتَكِرُونَ أَوَّلًا» (الأنبياء: ٢٩).

وقد بين القرآن للمؤمن مناهج السعادة في دنياه وآخرته بما لا يمكن أن يتحقق في غيره، فهو كتاب مجيد، والمجد، السؤدد والشرف والرفعة والعلو كما قال تعالى: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَقْوَمُ» (الإسراء: ٩).

ومن خلال التدبر لكتاب الله عز وجل يمكن للمؤمن أن يقف على هذه المناهج الرفيعة سواء من أوامره ونواهيه، أو من أحكامه وشرائعه، أو من

هذا أن المقصود استنزال فهمه إلى تمييز الخبيث من الطيب في كل ما يلتبس فيه أحدهما بالآخر [التحرير والتنوير: ٦٣/٧].

وورد في آيات أخرى عناية الله بنا في تشريعه وأحكامه، وانها شريعة تعاطي الطيبات وترك الخبائث فقال تعالى: «وَرَحِمَنِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ مَّا كُنْتُ لِلْغَيْبِ بِثِقُونٍ وَتُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُبْعَثُونَ الرُّسُلَ أَلَمْ نَكُنْ أَلَدَىٰ مَعْبُودِكُمْ مَكْنُونًا عِنْدَهُمْ فِي الثُّورَةِ وَالْإِصْبِلِ يَأْمُرُهُم بِالْعَزْفِ وَيَتَّبِعُهُمُ الْشُّعْرُ وَيَجْعَلُ لَهُمُ الْحَبْثَ وَيُجِزُّ عَنْهُمْ الْغَيْثَ وَيَنْفَعُهُمُ مِنْهُم يُضْرَمُ وَلَئِنَّ لَآيَةً لِّكُلِّ أَهْلٍ عَالِمٍ» (الأعراف: ١٥٦-١٥٧).

فالطيب عند الله محبوب دائم، فلا يستوي الإيمان والكفر، ولا يستوي الحلال والإحرام، ولا يستوي حسن الخلق وسوء الخلق، ولا أي شيء طيب بشيء خبيث.

قال تعالى: «أَلَمْ نَرْكَفْ صَرْبَ اللَّهِ مَلَا كَيْفَهُ طَبَقَهُ كَشَحَرَهُ سَلَمًا ثَابِتًا وَرَعْمًا فِي نَزْوٍ أَكَلْنَا كُلَّ شَيْءٍ بِإِذْنِ رَبِّنَا وَيَعْرِفُ اللَّهُ الْغَائِبَاتِ» (سورة النمل: ٢٤-٢٦).

والكلمة الطيبة هي كلمة التوحيد، والكلمة الخبيثة هي كلمة الشرك والكفر -والعباد بالله-.

عن ابن عباس في قوله: «مثلا

كلمة طيبة، شهادة أن لا إله إلا الله، كشجرة طيبة، وهو المؤمن، أصلها ثابت، يقول: لا إله إلا الله في قلب المؤمن، وهزغها في السماء، يقول: يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء» (تفسير ابن كثير: ٤٩١/٤).

فالطيب محبوب عند الله يرفع إليه قال تعالى: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» (فاطر: ١٠)؛ ومأل الطيب وعاقبته دائما إلى خير؛ فالخبيث لا يساوي الطيب مقدارا ولا إنفاقا، ولا مكانا ولا ذهانا، فالطيب يأخذ جهة اليمين، والخبيث يأخذ جهة الشمال، والطيب في الجنة، والخبيث في النار.

فيتميز الطيب من الناس في سكرات الموت ويوم القيامة؛ فالؤمن وهو في سكرات الموت يسمع خطاب ملك الموت لقبض روحه فيقول: «أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب! اخرجي إلى روح وريحان ورب راض غير غضبان». فهل يستوي هذا مع النفس الخبيثة التي ينادي عليها ملك الموت لقبض الروح فيقول: «أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي إلى سخط من الله وغضب» لا يستوون.

قال تعالى: «أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كُنْ كَاتِبًا فَايُّهَا لَا يَسْتَوُونَ» (السجدة: ١٨).

وكما أنهم لا يستوون في الدنيا فهم لا يستوون في الآخرة؛ فإن

الله جعل الجنة للطيبين.

تَمَلُّونَ (النحل: ٣٢).

فإن الله طيب لا يقبل إلا طيبا، ولا يجاوره في جنته إلا الطيبون، ولا يصعد إليه إلا الطيب من القول والعمل، وتثنى عليهم الملائكة وهي تسلم عليهم «وَقَالَ فُزِّقْ خَبْرَتِي سَلَّمَ عَلَيْكُمْ مِنْهُ قَدْ خُلِّفُوا حَلِيلِي» (الزمر: ٧٣).

فالواجب على المؤمن أن يكون مجاهدا لنفسه مستمسكا بالطيبات من الأقوال والأعمال والصفات، تاركا وكارها كل خبيث؛ ففي الطيبات فلاحه، وفي الخبائث هلاكه.

التوجيه الثاني من الآية عدم الاغترار بكثرة الخبيث؛

وهذا التوجيه تصحيح لأخطاء يقع فيها كثير من الناس؛ حيث يقيسون الأمور بميزان الكثرة، وهو ما ينبغي أن يتجنبه المؤمن؛ فالميزان هو ميزان الحق، ولو كان أتباعه قلة، ومهما كثر أتباع الباطل فلا تكون كثرتهم دليلا لصحة ما هم عليه، كما أنه لا يحمله كثرة المكاسب المحرمة أن يختارها على المكاسب الحلال، فلا يغتر المؤمن بكثرة الهلكى خاصة في هذا الزمان الذي كثرت فيه الخبائث في مجالات متعددة.

ففي مجال التوحيد كثر المنحرفون عن التوحيد الخالص من المتصوفة والقبوريين، والروافض

الشيعة الذين يعبدون القبور ويذبحون وينذرون لها.

وفي مجال الأخلاق والسلوك قافات وطمات لا يعلمها إلا الله من نشر الرذائل والفجور والأقوال القبيحة، وشرب الخمر، والعلاقات المحرمة، والسذوذ، وسوء الأخلاق في معاملة الآباء والأمهات وسوء العشرة بين الأزواج.

وفي مجال المكاسب، فقد كثر أكل المال الحرام من التعاملات الربوية، كما كثر الرشاوي حتى لا تكاد ترى مصلحة إلا بالرشاوي، كما كثر الغش في المنتجات والبضائع، وكثر أكل الميراث وضاع حقوق كثير من الناس بالإيمان الفاجرة الكاذبة وشهادة الزور.

فعلى المؤمن أن يربأ بنفسه أن يكون مشاركاً أو راضياً بهذه المكاسب، وأن يرضى بالطيب ولو كان قليلاً عن الخبيث ولو كان كثيراً، فإن فيه البركة والخير والعاقبة المحمودة كما قال شعيب لقومه: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا لَكُمْ مِنْ أَثَرِ الرَّبِّ** (هود: ٨٦).

ولذا وجب على المؤمن أن يلزم نفسه بشرع الله عز وجل ولا يقترب بكثرة الهلكى، ولا تطمع عينه إلى أكل المال الحرام. التوجيه الثالث: الأمر بتقوى الله؛

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ بَلَاءَ اللَّهِ إِلَيْكُمُ الْآيَاتُ (المائدة: ١٠٠).

وهو توجيه مهم في معركة الاختيار مع دوافع النفس وسطوة الخبيث لكثرتهم.

فربما سمح الإنسان لنفسه بأن يقترب بعض الخبيث متجاهلاً أو متفاهلاً لينال بعض غرضه، خاصة إذا كان يلجئه لذلك دوافع النفس، وشدة الحاجة والمسؤولية، فيترخص في أكل الخبيث، وقد يتعلل على ذلك بفتوى شاذة زينت له أكل الباطل، أو ادعاء الضرورة، أو التباس واشتباه فلا يكلف نفسه البحث والتحري، أو غير ذلك ليبيح لنفسه أكل الحرام، فكان التوجيه من الله عز وجل بالأمر بالتقوى، فهي أكبر عامل على مراقبة الله عز وجل.

فقوله: **فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ**، مؤذن بأن الله يريد منا إعمال النظر في تمييز الخبيث من الطيب، والبحث عن الحقائق، وعدم الاغترار بالمظاهر الخلابية الكاذبة، فإن الأمر بالتقوى يستلزم الأمر بالنظر في تمييز الأفعال حتى يعرف ما هو تقوى دون غيره. (التحرير والتنوير: ٦٤/٧).

وختم الآية بأن من حقق ما ذكر في الآية نال الفلاح، فعلى المؤمن أن يرقى بنفسه ويتبع الحق الطيب ويترك الباطل الخبيث.

وأختم مقالتي هذه بهذه الملاحظات:

أولاً: العبد لا ينال إلا ما كتبه الله له؛ فعليه أن يطلبه من طريق حلال، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: **إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ لَنْ**

يَمُوتَ عَبْدٌ حَتَّى يَسْتَكْمَلَ رِزْقَهُ، فأجملوا في الطلب، ولا يخلتكم استبطاء الرزق على أن تطلبوا شيئاً من فضل الله بمغصيته؛ فإنه لا ينال ما عند الله إلا بطاعته.. (رواه البزار وقال الألباني في صحيح الترغيب، حسن صحيح).

ثانياً: اعلم رحمك الله أن أكل الحرام مانع من قبول الدعاء كما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **إِذَا دُعِيَ النَّاسُ إِلَى طَيْبٍ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيْبًا**، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا كُفِّرَتْ عَنْهُ** (المؤمنون: ٥١)، وقال: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا كُفِّرَتْ عَنْهُ** (البقرة: ١٧٢)، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء، يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام، فأنى يستجاب لذلك؟.

ثالثاً: في الطيب متاع بلا معقبات من ندم أو تلف، وما في الخبيث من لذة إلا وفيه الطيب مثلها على اعتدال وأمن من العاقبة في الدنيا والآخرة. والعاقلة حين يتخلص من الهوى بمخالطة التقوى له يختار الطيب على الخبيث؛ فينتهي الأمر إلى الفلاح في الدنيا والآخرة.

وأخيراً دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

واحة التوحيد

من نور كتاب الله

الشرك من أهم أسباب هلاك
الأمم السابقة

قال تعالى: «وَلَقَدْ مَنَّا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا

فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ إِلَى النَّاسِ أَتُؤْمِنُ أَفْئِدَةً

فَأَنبِئُوا بِهِمُ الْغَيْبَ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ

سَبَّحُوا لِلَّهِ فَاثْنُوا بِحَمْدِهِ طَائِفًا

مَبْثُورًا وَالْأَرْضَ فَاطْبُرُوا كَيْفَ كَانَ فَعْنَةً

(النحل/٣٦)

المحبة الواجبة للنبي

صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: "والذي نفسي بيده لا

يؤمن أحدكم حتى أكون أحب

إليه من والده وولده والناس

أجمعين". [صحيح البخاري ١٥]

وصحيح مسلم: ٤٤].

عن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي صلى

الله عليه وسلم أنه قال: "إنكم ستفتخون

بمصر وهي أرض يسمى فيها القيراط، فإذا

فتحتوها فأحسنوا إلى أهلها. فإن لهم ذمة

ورحما. أو قال ذمة وصهرا. فإذا رأيت رجلين

يختصمان فيها في موضع لبنية، فأخرج

منها" (صحيح مسلم ٢٥٤٣).

مع ذلك الشبهة

إيمانهم مع فتح مصر

حكم ومواعظ

عن عبدالعزيز بن أبي

رواد قال: "دخلت على

المغيرة بن حكيم في مرضه

الذي مات فيه فقلت:

أوصني. فقال: اعمل لهذا

المضجع" (المختصرين

لابن أبي الدنيا).

من حكمة الشعر

الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

من حكمة الشعر الذي في البيت

إعداد : علاء فخر

عن نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيمًا وكان لا يأتيه أحد إلا وعده. وأتجز له إن كان عنده (السلسلة الصحيحة ٢٠٩٤).

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

(إن الله خلق آدم من طينة الجارية. وعجنه بماء من ماء الجنة) موضوع. أخرجه ابن عدي في "الكامل". والصحيح أن رسول الله أنه قال: "إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض" (السلسلة الضعيفة للالباني)

عن ساني الأحاديث

قال صلى الله عليه وسلم: إن التجار يبغون في يوم القيامة فجارًا إلا من اتقى الله وبز وصدق: سماهم فجارًا لما في البيع والشراء من الإيمان الكاذبة والغبن والتدليس والربا الذي لا يتحاشون أكثرهم. ولا يقطنون له. ولهذا قال في تمامه: "إلا من اتقى الله وبز وصدق". (النهاية لابن الأثير)

من جوامع

الأدعية

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: "اللهم لك أسلمت، وبك أمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، اللهم إني أعوذ بعزتك، لا إله إلا أنت، أن تضلني، أنت الحي الذي لا يموت، والجن والإنس يموتون". (صحيح مسلم ٢٧١٧).

كانوا قدوة لمن بعدهم

عن انس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أرحم أممي بأمي بوكر وأشد هم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء. عثمان وأقربهم لكتاب الله أبي بن كعب وأعرضهم: زيد بن ثابت وأعلمهم بالحلل والحرام: معاذ بن جبل إلا وأن لكل أمة أمسا. وأن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح (أسس الترمذي ٣٦٩١).

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

فما يزال الحديث متصلاً عن أثر قرآن السياق على أدلة الحجاب، وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات: المجموعة الأولى، أدلة القرآن، المجموعة الثانية، أدلة السنة، المجموعة الثالثة، الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

وقد انتهيت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن، وبدأت في أدلة السنة، ووصلت إلى الحديث الثاني عشر، وهو حديث أمنا عائشة رضي الله عنها، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأسماء: "يا أسماء، إن المرأة إذا بلغت المحيض، لم تصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا، وأشار إلى وجهه وكفيه" (أخرجه أبو داود والبيهقي بنحوه).

ورأينا من القرائن حول الحديث، وجود خمس علل في إسناد، وأن الكثير من أهل العلم على تضعيفه، وهناك من قوى الحديث بطرقه كالإلباني والبيهقي الذي ضعف إسناد، ثم قواه بمراسيل الصحابة، وقال البيهقي عن حديث أمنا عائشة رضي الله عنها: فصار القول بذلك قوياً، ووافقه الذهبي في تهذيب سنن البيهقي، وذكر ابن كثير نقولاً عن الصحابة في "إلا ما ظهر منها" الوجه والكفين، فقال: وهذا هو المشهور عند الجمهور، ويستأنس له بالحديث الذي رواه أبو داود في سننه وعلق عليه ونقل كلام أبي داود وأبي حاتم الرازي من أن الحديث مرسل (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٥٨-٥٩، السنن الكبرى للبيهقي ٣١٩/٢، تفسير ابن كثير ٤٥/٦-٤٦).

هناك ثلاث مسائل في حديث عائشة رضي الله عنها أشير إليها سريعاً لأهميتها.

المسألة الأولى: هل يتقوى الحديث الضعيف بكثرة طرعه؟

هذه المسألة في غاية الأهمية، فليست كل الطرق تقوى الحديث الضعيف: فالطرق شديدة الضعف وإن تعددت فلا يتقوى بها الحديث، وإنما يتقوى الحديث بالطرق التي فيها ضعف يسير. يقول الشيخ أحمد شاكر: "إن الحديث إن كان ضعيفاً: لفسق الراوي أو اتهامه بالكذب، ثم جاء من طرق أخرى من هذا النوع فإنه لا يرقى إلى الحسن، بل يزداد ضعفاً إلى ضعف". ويقول الشيخ الألباني عن تقوية الحديث بطرق متعددة: "ولكن هذا ليس على إطلاقه، بل هو

أثر السياق في فهم النص

(١٢٨)

حجاب المرأة

المسلمة

(٣٨)

أحمد د. مؤلف البراجم



للتوجيهي).

وهذه مسألة أخرى طويلة. والأصل عدم النسخ حتى يأتي الدليل. فالنسخ لا يقال بالرأي أو الاستدلال فقط. (انظر كتابي: قرائن السياق وأثرها على الاحكام الفقهية ص ٤٧٢-٤٨٠).

الحدث الثالث عشر:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال، شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكلهم يصلونها قبل الخطبة، ثم يخطب بعد؛ فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكأنني أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده، ثم أقبل يشقه. حتى أتى النساء مع بلال..... ثم تلا آيات الميابة.... ثم قال حين فرغ (من الآية)، أفتن على ذلك؟ فقالت امرأة واحدة، لم يجبه غيرها، نعم يا رسول الله، لا يدري الحسن من هي (الحسن بن مسلم أحد رواة الحديث). قال، فتصدقن. ويسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتخ (الخواتيم العظام. وقد تلبس في أصابع الرجلين) والخواتيم في ثوب بلال (متفق عليه).

وفي رواية للبخاري: "فرايتهن يهوين بأيديهن يقذفن...".

وفي رواية للحديث عند مسلم عن جابر رضي الله عنه: "فقامت امرأة من سطة النساء (من أوساطهن حسبا ونسبا) سفهاء الخدين (فيها تغيروا سواد). فقالت: لم يا رسول الله؟ قال، لأنكن تكثرن الشكاة (الشكوى).

القرائن حول الحديث:

١- قول ابن عباس رضي الله عنهما: فرايتهن يهوين بأيديهن يقذفن... فهل كن كاشفات الأيادي. كما قال ابن حزم: فهذا ابن عباس بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى أيديهن، فصح أن اليد من المرأة والوجه ليسا بعورة. وما عداهما ففرض عليها ستره (انظر المحلى ٢/٢٤٨).

ويرد على قول ابن حزم أن قول ابن عباس يهوين بأيديهن، لا يلزم منه أنهن كاشفات الأيادي. فارتداء القفازين لا يمنع من إطلاق اليدين عليهما. ومن ناحية أخرى فإنه يتسامح في اليدين عند المناولة وإمساك الأشياء ما لا يتسامح في الوجه. أو كن يكشفن أيديهن للضرورة لينزعن

مقيد عند المحققين منهم بما إذا كان ضعف رواته في مختلف طرقه ناشئا من سوء حفظهم. لا من تهمة في صدقهم، أو دينهم، والا فإنه لا يتقوى مهما كثرت طرقه. وهذا ما نقله المحقق المناوي في (فيض القدير) عن العلماء (انظر شرح ألفية الحديث أحمد شاكر ص ١٦، تمام المنة للألباني ص ٣١-٣٢).

المسألة الثانية: هل حديث أمنا عائشة رضي الله عنها الذي نحن بصدده- من النوع الذي يتقوى بكثرة طرقه وشواهد، أم لا يتقوى؟ حديث أبي داود في سنده خمس علل -كما سبق- فلا يستدل به. وحديث البيهقي. قال عنه بعد إخراج له: إسناده ضعيف والهيئتي قال في المجمع رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه ابن لهيعة. وقال الألباني: "وعلمته ابن لهيعة.. والذي لا شك فيه أن حديثه في المتابعات والشواهد لا ينزل عن رتبة الحسن. وهذا منها. قلت؛ والبحث في ابن لهيعة يطول (انظر تفصيل القول فيه في كتابي معالم منهج الشيخ أحمد شاكر في نقد الحديث ١٩٩-٢٢٢). وخلاصته أن حديثه لا يطرح بالكلية. وينظر إلى من سمع منه ابن لهيعة.

- أثر قتادة (أخرجه أبو داود في المراسيل ح ٤٣٧، وسنده إلى قتادة صحيح لكنه مرسل.

المسألة الثالثة: هل يحتاج بالحديث المرسل؟ هذه أيضا من المسائل الطويلة في المصطلح وفي أصول الفقه. وقد احتج به بعض أهل العلم بشروط وضوابط وطرحه الآخرون. ومراسيل قتادة ضعيفة عند أهل العلم. قال الألباني: عدم الاحتجاج بمرسل قتادة ليس موضع خلاف. وإنما هل يتقوى بالمسند الضعيف أم لا؟ هذا هو الموضوع. فنحن نرى تبعا للبيهقي وغيره أنه يتقوى. فنحن لم نحتاج بمرسل قتادة. وإنما به وبما انضم إليه من الشواهد (انظر الرد المضم: ١/٨٥-٩٢).

المسألة الرابعة: هل دخل النسخ على حديث أمنا عائشة رضي الله عنها؟

أورد العلماء مسألة أخرى على حديث أمنا عائشة وشواهد، أن هذا الحديث إن صح - فهو من قبيل المنسوخ (انظر ثلاث رسائل في الحجاب لابن عثيمين ص ٤٥، الصارم المشهور ص ١١٥

الرخواتيم من أصابعهن.

٢- قول جابر رضي الله عنه: "فقامت امرأة من سطة النساء سفعاء الخدين". يدل وصف جابر رضي الله عنه للمرأة على أنها كانت مكشوفة الوجه. وإلا لما استطاع أن يصف خديها، وهذا استدلال به الألباني على جواز إظهار الوجه، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أقراها على كشف وجهها أمام الرجال (انظر جليب المرأة المسلمة ص ٧٦).

وأجيب عن وصف جابر رضي الله عنه للمرأة باحتمالات،

١- أن تكون هذه المرأة من القواعد من النساء. فيجوز لها كشف وجهها.

٢- أن تكون هذه الواقعة قبل نزول آية الحجاب، على اعتبار أن صلاة العيد شرعت في السنة الثانية من الهجرة. وآية الحجاب في سورة الأحزاب التي كانت في سنة خمس أو ست من الهجرة (انظر قول ابن عثيمين والسند في ثلاث رسائل للحجاب ص ٤٧، ص ٩٣).

٣- أن المرأة كانت تغطي وجهها وانحسر الفطاء عن وجهها بغير قصد منها.

٤- أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرها.

٥- تفرد جابر رضي الله عنه بوصف وجه المرأة دون من روى خطبة النبي صلى الله عليه وسلم. وقد رواها ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري رضي الله عنهم (انظر قول التويرجي في الصلوات المشهورة ص ١١٧-١١٨).

٦- صفر بن ابن عباس وبلال كان عبداً رضي الله عنهما، فلا حرج عليهما في رؤية وجه المرأة.

ويرد على هذه الاحتمالات،

١- إثبات أن هذه المرأة من القواعد من النساء. فمن هي هذه المرأة؟ يقول الحافظ ابن حجر أنه لم يقف على اسمها، لكنه يختلج في خاطره أنها أسماء بنت يزيد بن السكن (خطيبة النساء). ورجح ذلك بأن أسماء روت أصل هذه القصة في حديث أخرجه البيهقي والطبراني وغيرهما، وأيضاً بما أخرجه الطبراني عن أم سلمة الأنصارية أن أسماء كانت في النسوة اللاتي أخذ عليهن رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما أخذ.... (انظر فتح الباري ٢/٤٦٨).

قلت: فإن كانت هي أسماء بنت يزيد -على ما ذكره الحافظ ابن حجر- فهي لم تكن وقتها من القواعد من النساء، فلقد شهدت موقعة اليرموك وقتلت فيها تسعة من الروم. وعاشت بعد ذلك ذهراً (انظر الاصابة لابن حجر ٢١١/٨-٢٢)، وإن لم تكن المرأة هي أسماء فيبقى القول بأنها من القواعد مجرد احتمال غير ثابت.

٢- وقوع هذه القصة قبل نزول آيات الحجاب، وهذا يحتاج إلى معرفة تاريخ خطبة النبي صلى الله عليه وسلم. ذهب الألباني إلى أن هذه القصة كانت بعد نزول آية الحجاب، واستدل بحديثين: الأول حديث أم عطية رضي الله عنها لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم النساء بالخروج إلى صلاة العيد. فقالت أم عطية: إحدانا لا يكون لها جلباب، قال: لتلبسها أختها من جلبابها. الحديث الثاني: عن أم عطية رضي الله عنها أيضاً لما بايع عمر رضي الله عنه النساء بأية مبايعة النساء من سورة الممتحنة، وأن سورة الممتحنة نزلت يوم الفتح بعد آية الحجاب. وذكر المسور بن مخرمة (والحديث في البخاري) أن آية الامتحان نزلت في يوم الجديبية وكان ذلك سنة ست على الصحيح، وآية الحجاب نزلت سنة ثلاث، وقيل خمس (انظر جليب المرأة المسلمة ص ٧٤-٧٦). وما ذهب إليه الشيخ الألباني يرد عليه إيرادات، الاستدلال بخروج المرأة بالجلباب لصلاة العيد وأن هذا كان بعد نزول الأمر بإدناء الجلابيب (آية الحجاب)؛ فهل كانت المرأة لا تخرج بالجلباب قبل نزول الآية، أم أن الجلباب كان معروفا لدى نساء العرب عند خروجهن، ثم جاءت الآية بأمرهن بإدناء الجلباب عند الخروج، فقد قالت جنوب أخت عمرو ذي الكلب (شاعرة جاهلية) ترثي أخاها:

تمشي النساء إليه وهي لاهية

مشي العذارى عليهن الجلابيب

(انظر لسان العرب ٢٧٢/١، شاعرات العرب في الجاهلية والإسلام ص ٩٩)، وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

إنا لله وإنا إليه راجعون

تويع إلى رحمة الله تعالى: الشيخ عوض السيد المرساوي. رئيس فرع السرو. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة. وإنا لله وإنا إليه راجعون.

منها كنت لاعباً فلا تلعب بدينك

د. عماد محمد علي عيسى

مفتش بوزارة الأوقاف

بسم الله

الحمد لله حقَّ حمده وصلى الله على نبيِّنا
محمد رسول الله وعبيده وعلى آله وصحبه
وأوليائه من بعده.

وبعد، فقد أصبحت سوق السعاية في أيامنا
كاسدة، وصار أكثر الناس من يغبى حقاً وأقلهم
من يخرز غشاً، وياتى أحوال المسلمين لا تقوم
على أساس، ولا تتمشى مع عقل ولا قياس، وقد
أضرب الجمهور عن ذكرها مع وضوح فسادها.
وهذا من الجهل الضميم المتألف للشرع القويم
والعقل السليم.

اسم النجاة

من أخذ بها أسعفته وأغاثته، وكانت سبباً في
نجاته وخلاصه من الفتن والمحن؛ إذ إن التمسك
بها يلحق المقصر بالمشمر والمتأخر بالمتقدم.
وإذا كان لكل شيء أساس، ولكل أساس بناء،
فأساس بناء النجاة ثلاثة أمور جمعها النبي
صلى الله عليه وسلم في حديثه، فمن غلبه بن
عامر، قال، قلت، يا رسول الله ما النجاة؟ قال،

«أملك عليك لسانك، وليسفك بيتك، وأبك على
خطيئتك»، رواه الترمذي، (٢٤٠٦) وقال: هذا
حديث حسن. اهـ.
الأول، وهي امتلاك اللسان وكفه عما لا ينفع.
والثاني، لزوم المراءى بينه فيقلل من مخالطته
للناس، والثالث، بكاءه على خطاياءه، وتدممه على
ذنوبه، وتجديده للتوبة، وتصحيحه للعهد
الذي بينه وبين الله صاحب النعمة عليه.
هذه هي الأصول الثلاثة المعتبرة عند الفهماء.
والقواعد الثبني عليها أمر النجاة عند العلماء.
فمن أخذ بقدر صالح منها ونصيب، فقد أصاب
الفرض يسهم مصيب.
وهي مجموعة في حديث واحد، ومسوقة في
مساق جواب عن سؤال المحتاج الفاضل، وهذا
الحديث في شأن النجاة يصدق فيه قول القائل:

الشوق والحرق، فيمَشُون - كما فعل
يوشع بن نون فتى موسى عليهما
السلام - على الشط، غير مبال
بمن انتقص ولا بمن حفظ، ولا
ملتفت إلى من تخلف أو سقط
وانحط، فيلغوا بهذا الإيمان
المُنزَل، وحطوا على هذا الوجه
الرحل في المغفل، ذون أن يجدوا
في ذلك نصبا، ولا أن يخطؤوا في
طلبه سببا.

وبسبب هذا السغي المبارك
الجليل، والقصد النافع النبيل،
سار الأسلاف على الجذ الضرف
ومضوا على هذا الحق المخض،
حتى وصلوا إلى قمة الحظ
الراجح، وحصلوا على السغي الراجح، وأسسوا لمن
بعدهم كل أمر ناجح، فطوبى لمن سار بسيرهم
واهتمدى بهديهم حتى رسخت له في منزلة
النجاة أقدام، ونجا من منزلة أقدام، وصح له
من الأجر والثواب أفضل الأقسام وصدق الله
حيث قال فيهم: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى اللَّهِ الْمُقَدَّمُونَ»
وَالْأَخْسَرُ أَلَيْسَ تُعْجَبُونَ بِمَا يَكْفُرُ بِهِ قَوْمٌ لَّهُمْ أَنْهَدُكُمْ رُحُومًا
مِثْلَ آبَاءِ ذَٰلِكَ الْقَوْمِ الْعَصِيِّ» (التوبة: ١٠٠).

ولئن كانت الموانع لا تحصى ولا تنحصر،
والافات لا تنضب ولا تقتصر، فإن من عاش
حياة السلف الأوائل أدرك من أسباب النجاة
جملة صالحة، وحصلت له بذلك صفقة رابحة،
فهل من مذكر أم على قلوب أقبالها؟
فاجعل هؤلاء القوم أضلك وفصلك، كما كان
يفعل خالد بن معدان العالم الزاهد، قال الوليد
بن مسلم، عن عبيدة بنت خالد بن معدان: قل ما
كان خالد يأوي إلى فراش مقيله إلا وهو يذكر
شوقه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإلى
أصحابه من المهاجرين والأنصار ثم يسميهم
ويقول: هم أضلي وفضلي، وإيهم يحن قلبي،
طال شوقي إليهم فعجل رب قبضي إليك، حتى
يفلحه النوم وهو في بعض ذلك. (تهذيب الكمال،
١٧١/٨).

وصدق القائل:

“
أقبل على ربك واسلك
سبيله ذللاً، وأدمن
الطرق فإنه سيفتح
لك، فربك كريم لطيف
بعباده وبحب النوايين،
فانين القانين أحب إليه
من زجل المسبحين.”
”

شفي وكفى ما في النفوس فلم يدع
لدي إزينة في تقول جد ولا هزلا
لأنه قصد إلى عين الحجة بتقليل
اللفظ، وهذا من بديع البلاغة
النبوية صلى الله وسلم على
صاحبها الذي أوتي جوامع الكلم،
ورحم الله خالد بن صفوان - أحد
البلغاء - حين قال:
خير الكلام ما ظرفت معانيه،
وشرفت مبانيه، والتذت به أذان
سامعيه.

نعم، يمثل هذا الكلام يعلق القلب
به وتهش الروح لسماعه، وتهتز
النفوس طرباً به لأنه جمع السلامة
والنجاة في ثلاثة أمور، هي من السهل
الممتنع، فهي سهلة في الظاهر لكن تحقيقها في
الواقع أمر صعب وشاق، وربما يظن الناس أن
هذه الأسباب الثلاثة يسيرة، لكن في الحقيقة
ربما سهل الشيء وانقاد من جهة القول، لكنه
عز وابتعاد من جهة الفعل.

لا تظنن المجد تمراً أنت أكله

لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبر

هذه الثلاث معالم الحياة، وطوق النجاة فإن
أخذها المسلم بحققها وقام بأمرها فقد أفلح، ومن
تجاوزها ولم يلتفت إليها خاب وخسر،
حرص السلف الأوائل على النجاة:

كانت النجاة والحصول عليها والوصول إليها
غاية النهاية عند سلفنا الصالح رضي الله
عنهم، إذ كان القوم على الجادة المستقيمة
والمحجة البيضاء القويمية: فلم يغيروا ولم
يبدلوا، ولم يزيّدوا ولم ينقصوا، بحيث كانوا
يخطون بخطو رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويمشون بمشية حذو القذة بالقذة، أي: غلوا
ولا جفاء، وبلا تفاوت ولا تماوت "القذة: ريش
الشهم، واحدة: قذة أي، كما تقدر كل واحدة
منهما على قدر صاحبها وتقطع، يضرب مثلاً
للمشيين يستويان ولا يتفاوتان" (النهاية،
٢٨/٤).

لقد كان يزعجهم الأرق والقلق، ويحثهم على
المسير خوفاً الفرق، ويحذوهم إلى الله تعالى

لا يفيد، ولا تتناسب مع إفتاء الأعمار فيما لا ينفع.

بل إنَّ المجد في شأن الوصول إلى الجنة أمنا تجده أخفض الناس لدينه، وآخرص الناس على وقته، وأكثر الناس سعيًا في العمل الصالح. وأقومهم قليلًا واهداهم طريقًا. حاله كما وصف القائل:

رايب عرابه الأوسي بسمو

إلى الأخيرات منقطع القرين
إذا ما راية زهقت لمجد

لنصف عرابه باليمن

فأذ ما عليك، وصل ما بينك

وبين الله تعالى بصالحات

الأعمال وكثرة الاستغفار والذكر وتجديد التوبة وصل الأيمان والأوبة وتحوب من الأثام وتوقها قدر ما تستطيع والله معك، ولن يترك عملك كما قال تعالى: "ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً" (طه: ١٢).

ما أب من أب لم يظفر بنفيته

ولم يعب طالب بالشج لم يخب

وأقبل على ربك واسلك سبيله ذللاً، وأذمن الطرق فإنه سيفتح لك، هربك كريم لطيف بعباده ويحب التوابين، فأنين التائبين أحب إليه من زجل المسبحين. وإن زددت فلا تيأس.

فإن زددت فما بالزء منقصه

عليك قد زد موسى قبل والخضر

ولا تعجل على فتح الباب، فيستخوذ عليك الشيطان ويغنطك من رحمة ربك. ولا تُسئ ظنك بربك. فإن ذلك خيال فاسد. وخبال كاسد من الشيطان، يريد به الشيطان أن يحدث الفجوة بينك وبين ربك. فاحذر من هذه الأكدار، وخل قلبك من تلك الأغيار. واضرح أحوال الجهال فإنه مشوشة، ومفيرة ومبكرة، فهذا أجدى عليك وأحمد لعواقب الأمور إن شاء الله تعالى. وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

طيب الفروع من الأصول ولم يبر

هر نطيط واصله الزقوم

وقد تقعد الهمة ببعض الناس ويقول: أين التراب من السحاب. وما نحن في جنب القوم. ومن تكون إلى جوارهم؟

والجواب: صحيح أن بين الجيل الحاضر وبين القوم من الجيل الأول الفاجر مفاوز وأشواط بعيدة. فإن ما بين القوم وبين أجيالنا كما بين الذر والصدف، وما بين المسك والجيف. غير أن من سار على الذرب وصل. وأن من جد وجد. والأعمال بالنيات فكم من قتيل

بين الصفيين الله أعلم بنيته ورب ميت

على القراش يسبق إلى الله تعالى بصدقه، وصلاح نيته. وسلامة طويته. وخلوص قصده. وحسن عهده. فعن سهل بن خنيفة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من سأل الله الشهادة بصدق. بلغه الله منازل الشهداء. وإن مات على فراشه"، (رواه مسلم: ١٩٠٩).

وعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من طلب الشهادة صادقاً، أعطيها. ولو لم تصبه"، (رواه مسلم: ١٩٠٨).

هاستعن بالله يعبك. وسله يجبك. واستوهب ربك همة عليه. وعزيمة فتية يمددك كما قال القائل:

هالزم يديك بحبل الله مفتصمًا

هأنه الركن إن خانتك أركان

مهما كنت لاعبا فلا تلعب بدينك،

إن طالب النجاة لا يلعب بدينه، ولا يضحي بإيمانه، ولا يترك العمل الصالح من أجل أحد من الناس كائنًا من كان. وقد كانت وصية أسلافنا التي بالغوا فيها ووضوا بها كل ذي عقل راجح ولب ناصح. أنهم قالوا: مهما كنت لاعبا بشيء، فلا تلعب بدينك.

وسبب ذكر هذه الوصية الغالية أن الساعي في طلب الآخرة لا يتمشى حاله مع اللعب بالدين، ولا يتفق مع تضییع الأوقات فيما

الأشواق الجارحة في حقنا الإسلامي المعاصر

د. عبد الوارث عثمان

المصدر

إمام الفقه المقارن جامعة الأزهر

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

هذه علمانية غريب كذا وجبة عندهم لأنها حسب دين رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأمم وعلمانية الأعراق في أممنا اليوم بظلمة لأنها تريد بحسب دين أول ما برز
منه الإفرا، فهل عنه الناس ما العبق يوم يزل سدر العبق؟ فمن صور لعلمانية
عند الأعراق، بحسب كسر من لا حكم السرعة لعربية المؤتمنة لمقاصد
السرعة من أن تكون حاكمه مهمة بحكم سرعة ضعفه أو سادد توفيق
الاهواء، وبمماسى مع لا تشكار العربية الجديدة المنظمة لحد الفرد ونجتمع
في العالم العربي شاهد ذلك المنظمة الاسرى والمالى والجنائى في بلاد الاسلام.
مع ان الاصل في الاسلام ان يكون فاضلا على غيره في بلاد الاسلام ممكنا له لا
براحمه غير مراحمه البند لهذا مع احترام ما لفرد من حق في حدود ما
أقرته الشريعة الإسلامية.

بما كان عند المسلمين من سلام تام بين الدين والعلم، وبدأت تظهر الصراعات وأنواع الاضطهاد بين الكنيسة وأهل العلم وطلابه، ولم يكن لهذه الحركة العلمية الناشئة لتستسلم لأملاءات الكنيسة الكابحة.

من جهة التشريع لم يكن للكنيسة تشريع يجاوز طبيعتها الرهبانية الروحية لتسد به حاجات الناس الجديدة خاصة بعد تشوفهم لما كان عليه المسلمون من فقه يشمل كل جوانب حياتهم دقيقها وجليلها يستمد من كتاب الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، وسنة النبي المجتبي صلى الله عليه وسلم، عيشة جماهيرية لا طبقية فيها، والمسجد يجمعهم دون فوارق، والقضاء يحكم بينهم كذلك، خلافا لما كان يعيشه الأوروبيون من طبقية واستغلال واستعباد. فأنى للكنيسة أن تستجيب لطلعاتهم نحو تنظيم حياتهم بتشريعات تريحهم وترفع عنهم العناء والظلم الذي سئموا من ويلات، فاكشف الأوروبيون أن الذي يقف في وجه تقدمهم علمياً وتنظيماً في الحياة

“
المذاهب الفكرية
والفلسفية المستوردة
من بلاد الغرب وغيرها
تعرض عندنا مبتورة
عن سياقها التاريخي
غالبًا، سواء من دارسها
أو ناقدتها أو المتبنين لها
المدافعين عنها.

”
اكتشف عامة الأوروبيين واقعهم المريع الذي كانوا يعيشون فيه بمقارنته بما كان يعيشه المسلمون من علم مبذول وحث عليه وتشريع سايف لكل مرافق حياتهم وعمرائهم، ومعرفة بالصنائع والاعتناء بمحاسن العيش، مما أوقع لديهم صدمة عادية بأثارها إلى بلادهم، حاملين أمل تغيير أحوالهم بناءً على ما رأوه.

ولما كانت الكنيسة تقوم على التسليم بمقولات رجالها والإيمان بها كما هي، دون استناد إلى علم أو عقل، فإنها كانت تحد من كل طموح نحو العلم، بل وتحاربه وتعتبره زندقة غير مقبولة، فاصطدمت إرادتها بالإرادة الجديدة التي بدأت تنتشر عند الأوروبيين بعد أن نازروا

ويعيدوا في أن المذاهب الفكرية والفلسفية المستوردة من بلاد الغرب وغيرها تعرض عندنا مبتورة عن سياقها التاريخي غالبًا، سواء من دارسها أو ناقدتها أو المتبنين لها المدافعين عنها. وهكذا يستمر الأمر عند المناضلين من أجل تحقيقها. وهذا يفسر شيئا من غرور بعض الذين يعيشون في أوطاننا الإسلامية بمذاهب أوطان غيرنا دون محاولة تمحيصها ودراسة جدواها وملأمتها، فضلاً عن النظر في صحتها. والعلمانية أو اللاتكنية ذات المنشأ الغربي أو الأوروبي في إطارها التاريخي الذي وجدت فيه كانت حلاً لرجاء إليه منتحلوها لإشكالات واقعهم الثقافي والاجتماعي والسياسي.

والخلاصة، أن أوروبا كانت تعيش ظلاماً حقيقياً من كل النواحي؛ جهل وتخلف، وظلم اجتماعي، وطفغان سياسي. وغير ذلك. وكانت الكنيسة محور ذلك الوضع التemis، واتصلت أوروبا بالعالم الإسلامي وحضارته من طريقين، مجاورتها للأندلس غرباً، ومناسبة الحروب الصليبية التي دعت إليها الكنيسة شرقاً، ومن خلال المكوث في بلاد المسلمين في المشرق

السياسية والاجتماعية هي الكنيسة التي تعرقل مسارهم وأنه لا بد من إيجاد حل لذلك بعد تباين ردود الأفعال بين كافر بالكنيسة جاحد بها متمرّد عليها وبين حريص على تقاليده النصرانية باحثاً عن جامع بينها وبين قلبية طموحه في العلم والتقدم والازدهار.

وبعد صراع مرير وصل الأوروبيون إلى حل ازدواجي اصطلاحاً عليه هو اللاتكية أو العلمانية، تكون فيهم عقيدتهم وتقاليدهم النصرانية حبيسة الكنيسة لا يصطحبونها معهم خارجها إلا في ضمانهم لا تتعداها. لتكون شؤون حياتهم حرة بين أيديهم، يقررون فيها بما يحكم به العلم، وطبقاً لرغباتهم. ويشرعون لأنفسهم ما يرونه مناسباً لسياستهم واجتماعهم غير ملتفتين للكنيسة قاعمين لرجالهم. فاللاتكية الغربية ما هي إلا نظام يفصل بين الكنيسة كرمز لدينهم وممارساته والتسليم بمقولاته، وبين الحياة العامة التي تؤطرها الدولة بعيداً عن الكنيسة وتكون الحرية فيها للشعب في ممارسة حياته تحت مسؤوليتها لا مسؤولية الكنيسة، أي فصل الكنيسة

٦٦
تميز الاسلام
بتشريعاته
السماوية المحكمة
الحكمة التي تنظم
كل شؤون الدين
والحياة.

٩٩

عن
الدولة أو فصل الدين عن
السياسة.

فيظهر مما سبق أن تعميم العلمانية الغربية على بقية العالم ممكن عندما يكون الدين مسلمات لا تستند الى العلم. ولا تنسجم معه كحال الديانات الوضعية المنتشرة في العالم سوى الاسلام الذي هو الدين عند الله. يقول الله تعالى: (إِنَّ الْوَيْبَ مِنْهُ أَوَّاهٌ) (سورة ال عمران، ١٩).

وعندما يكون الدين فقيراً في مجال التشريع الذي ينظم الحياة، وهذا لا يسلم منه دين من الأديان الوضعية سوى الإسلام؛ فقد تميز بتشريعاته السماوية المحكمة الحكيمة التي تنظم كل شؤون الدين والحياة. يبقى أن الذي لا يسلم بما ذكرناه ويعتقد

أنه يمكن تطبيق العلمانية في بلادنا لجهله بالاسلام أو تأويله تأويلاً لا نرضاه، لا يمكنه فرض ما يراه على غيره من المسلمين إلا بالقوة فلم نر شعباً مسلماً اختار العلمانية طواعية. والواقع يشهد على ذلك، وله أن يجرب الدعوة إلى فكرته والترويج لها بالحجة والبرهان ما دام ملتزماً بنبذ طرق العنف والإكراه والتعسف؛ فإذا وصل إلى مراده في يوم من الأيام -وفي اعتقادنا لن يصل أبداً- فعندئذ لا يكون الشعب أهلاً لإسلامه؛ والعياذ بالله. ويقف إلى جوار هؤلاء بعض فقراء الفقه في دينهم الإسلامي، الذي هو أعظم دين يتسابقون في إظهار إسفافهم وتدينهم عن مستواه تمر على الواحد منهم حالات التعاسة والظلم والقذارة الأخلاقية؛ فلا يتحرك له ساكن ولا يرف له جفن، ثم يرى ما دون ذلك فيرغي ويزبد ملحقاً جنونه ذاك بالاسلام العظيم. وكان الإسلام لم يأت لرفع التعاسة والظلم عن الناس مهما كانوا. وكان رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم لم يأت متمماً لمكارم الأخلاق، تراه منهكاً بالبطالة الجسدية والعطالة العقلية. لكنه

ينشط للتشفي وإظهار الشماعة في إخوانه في الدين. ويتمنى دمارهم ليخلو له وجه المناصب والمراتب. وينال من الثناء والمدح ما يكون ثمنه هو تعطيل الشريعة وبث الفرقة بين المسلمين. وإيقاف سير الدعوة إلى الله تعالى. وتغيير الناس من الأقبال على الله ورسوله. إن قلة الفقه في الدين واختلال الموازين التي تتشوف إليها العقول السليمة ويرتقي إلى مقامها أصحاب المروءات لا تؤهل صاحبها للكلام عن الإسلام وتأويل أحكامه لتبرير ضلالات أصحاب الأهواء والغوايات والمصالح الدنيوية.. إنهم الأشواك الجارحة في حقلنا الإسلامي التي تغلق الطريق أمام سير القافلة الإسلامية التي تشهد تقدماً سريعاً واسعاً مذهلاً في أوروبا. وهو ما دفع بعض المنظمات والهيئات والمؤسسات والحكام في أوروبا للتحذير من المد الإسلامي اللافت للنظر في الأونة الأخيرة: رغم حملات التشويه المتعمد والممنهج للإسلام في الإعلام الغربي. بل والعربي المضلل الذي يقتضي شطحات العقول الغربية في كل

الله عليه وسلم. وأصحابه -رضي الله عنهم- أكثر ثباتاً على دين التوحيد وأشد نشاطاً إلى الدعوة إليه. وأقبل الناس من كل حذب وصوب يدخلون في دين الله أفواجا يطلبون رضا الله ثم الفوز بالجنة. وياكم أن تظنوا أن حملات الطعن في الإسلام وأعلامه والتطاول على النبي محمد رسول الله عليه وسلم خير البرية سيوقف انتشار الإسلام في الغرب أو الشرق. بل سيزيده قوة، ويجعله أكثر انتشاراً.

مجال: أملاً في إيقاف المد الإسلامي في أوروبا بالحجة والبيان لا بالسيف والسنان.

ويقظة الضمير المسلم لدى العديد من الفئات في العالم الإسلامي وهو ما يدفع أصحاب العداء القديم والحقد القديم على الإسلام وأهله إلى الإساءة والتطاول على النبي الكريم سيد الأولين والآخرين. وهي طريقة قديمة يتوهم أصحابها أنهم بذلك ينالون من رسالة الإسلام الخالدة وحاملها صلى الله عليه وسلم. ولكن هيهات ثم هيهات فقد ذاق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الغراميا من فادح الأذى وعظيم البلاء على يد صناديد الكفر وأنمة الضلال: فكان النبي -صلى

أخبار العالم الإسلامي



سبح الأهر: محمد النبي صلى الله عليه وسلم فراضا على كل مسلم

مؤسف ومؤلم، لكن من المؤسف أشد الأسف ومن المؤلم غاية الألم أيضا أن نرى الإساءة للإسلام والمسلمين في عالمنا اليوم وقد أصبحت أداة لحشد الأصوات والمضاربة بها في أسواق الانتخابات. وهذه الرسوم المسيئة لنبيينا العظيم والتي تتبناها بعض الصحف والمجلات، بل بعض السياسات هي عبث وتهريج وانقلابات من كل قيود المسؤولية والالتزام الخلقي والعرف الدولي والقانون العام، وهو عداء صريح لهذا الدين الحنيف، ولنبيه الذي بعثه الله رحمة للعالمين.

وأنا ومن موقع الأزهر الشريف ندعو المجتمع الدولي لاقرار تشريع عالمي يجرم معاداة المسلمين والتفرقة بينهم وبين غيرهم في الحقوق والواجبات والاحترام الكامل المتبادل. كما أننا ندعو المواطنين المسلمين في الدول الغربية الى الاندماج الايجابي الواعي في هذه المجتمعات، والذي يحفظ عليهم هوياتهم الدينية والثقافية، ويحول دون انجرارهم وراء استفزازات اليمين المتطرف، والعنصرية الكريهة.

هذا وأنا لأعجب العجب كله أن توفد ناز الفتنه والكراهية والإساءة في أقطار طالما تغنت بأنها مهد الثقافة وحاضنة الحضارة والتنوير والعلم والحداثة وحقوق الإنسان، ثم تضطرب في يديها المعايير اضطرابا واسعا، حتى بتنا نراها وهي تمسك بإحدى يديها مشكاة الحرية وحقوق الإنسان، بينما تمسك باليد الأخرى دعوة الكراهية ومشاعل النيران.

أيها المسلمون! لا تبتئسوا مما حدث ومما سيحدث أيضا، فقد تعرض نبيكم في حياته وبعد رحيله لما هو أشد من ذلك مما كان يقابله بالصفح والإحسان والدعاء للجاهلين به بالهداية.. وكان يقول: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون..

في إطار الحملة الشرسة التي يتعرض لها الإسلام والتي أثارها تصريحات الرئيس الفرنسي إيمانويل ماكرون الذي تعهد "بعدم التخلي عن رسوم كاريكاتور" تجسد النبي صلى الله عليه وسلم، وكان الرئيس الفرنسي قد أعلن، في مراسم تأبين المدرس الذي قتله تلميذ مسلم بقطع الراس على خلفية عرضه على قتلهم رسوما كاريكاتورية تجسد النبي محمد خلال حصص حول حرية التعبير، أن القتل "كان يجسد الجمهورية"، وأكد أن بلاده لن تتخلى "عن رسوم الكاريكاتور".

تزايدت الدعوات لمقاطعة البضائع الفرنسية في الشرق الأوسط، كما نددت المنظمات الإسلامية الخطاب السياسي الرسمي الصادر عن بعض المسؤولين الفرنسيين الذي يسيء للعلاقات الفرنسية الإسلامية، ويغذي مشاعر الكراهية من أجل مكاسب سياسية حربية.

وقد ألقى د. أحمد الطيب شيخ الأزهر، كلمة في الاحتفال بالمولد النبوي الشريف بسط فيها القول في فضائل النبي ووجوب محبته واتباع هديه ثم تطرق إلى تلك الأمواج العاتية من الكراهية والحقن والتي تنحدر بقوة صوب الإسلام بفية هدم بنيانه وزعزعة أركانه، لكن الله عز وجل حافظ دينه وتمام أمره ولو كره الكافرون، حيث جاء فيها ما يلي:

واعلموا أيها الأخوة أن محبته فرض عين على كل مسلم من أمته، فمن كان أبوه أو ابنته أو عائلته أو ماله أحب إليه من الله ومن رسول الله فعليه أن ينتظر ما سيحل به عاجلا وأجلا، ثم هو من الفاسقين، إن العالم الإسلامي ومؤسساته الدينية وفي مقدمتها، الأزهر الشريف قد سارع إلى إدانة حادث القتل البغيض للمدرس الفرنسي في باريس، وهو حادث

تنامي القلق العالمي بشأن
السياسة الصينية تجاه
أقلية الايغور المسلمة

يبحث الإيغور عن حقهم في الاستقلال والحياة كما يريدون لكن تحل عليهم لعنة ثروة إقليمهم الباطنية التي لن تتخلى عنها الصين في سياق صعودها كقوة اقتصادية عظمى. وبعد ١٣٠٠ عام من دخولهم الإسلام كما خرج من جزيرة العرب يبدو أن خيارهم الوحيد هو دخول في الإسلام كما تريده الصين بعيداً جداً عن عالم إسلامي مليء بالفوضى والصراعات.

وفي هذا الصدد قال الممثل الدائم لألمانيا لدى الأمم المتحدة كريستوف هيوستن: إن البيان المشترك مؤشر واضح على تنامي القلق العالمي بشأن السياسة الصينية تجاه أقلية الايغور المسلمة. وفقاً لم نشره الموقع الالكتروني لمنظمة الأمم المتحدة على الانترنت.

وعلى الرغم من أن الإيغور يتبعون الدين الإسلامي، لكنهم يخضعون بحسب تقرير عيومن رايتس ووتش، للوائح وتعليمات، أشد من تلك المفروضة على غيرهم من المسلمين في الصين. ويشتكي الإيغور من قيود شديدة يفرضها الحزب الشيوعي الصيني، مثل حظر الصوم لأعضاء الحزب، والموظفين الحكوميين، والمدرسين، والطلاب أثناء رمضان، فضلاً عن الحظر القسري على ذهاب الأطفال للمساجد، وإطلاق الشباب لحاهم. وتم حظر ارتداء الحجاب على نساء "الإيغور" في الأماكن العامة بالصين، بما في ذلك المواصلات العامة، واحتفالات الزواج، وفرضت غرامة مقدارها ٢٥٣ دولار على ارتداء الحجاب في الأماكن العامة. ومنع تسمية الأولاد ببعض الأسماء الإسلامية وغيرها.

بدء المرحلة الثانية من العملية
والزيارة بسبب ٧٥ من الجماهير
الاستيعابية

بدأت وزارة الحج والعمرة، بالتعاون مع الجهات المعنية، في المملكة العربية السعودية، تنفيذ المرحلة الثانية من العودة التدريجية لأداء العمرة والزياره. حيث شرعت في استقبال المعتمرين من المواطنين والمقيمين من داخل المملكة على أن تستقبل المصلين فجر الأحد ١ ربيع الأول ١٤٤٢هـ الموافق ١٨ أكتوبر ٢٠٢٠م.

وتتيح المرحلة الثانية الحصول على أربعة أنواع من التصاريح وهي أداء مناسك العمرة والصلاة في الروضة الشريفة وفي المسجد النبوي والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما. مع اتخاذ الإجراءات الاحترازية الصحية اللازمة. واستجابة لتطلع كثير من المسلمين في الداخل والخارج لأداء مناسك العمرة والزيارة.

وبحسب الخطة التنفيذية التي وضعت من قبل الجهات الحكومية فستشهد المرحلة الثانية لعودة العمرة والزياره لأعداد أكبر من المرحلة الأولى تصل إلى ١٥ ألف معتمر و ٤٠ ألف مصل في اليوم الواحد كحد أقصى، حيث سيسمح للمواطنين والمقيمين بأداء مناسك العمرة بنسبة ٧٥% من الطاقة الاستيعابية التي تراعي الإجراءات الاحترازية الصحية للمسجد الحرام وسيخصص لكل فوج ٣ ساعات فقط لإتمام مناسك العمرة، كما سيسمح لهم بالصلاة في الروضة الشريفة والمسجد النبوي والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بنسبة ٧٥% من الطاقة الاستيعابية التي تراعي الإجراءات الاحترازية الصحية للروضة الشريفة في المسجد النبوي.



محرمات استئمان بها العروسان

الحجرة. فقلت: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي أعزك فنصرك. وأقر عينيك وأكرمك. قالت: فلم يكلمني! وعرفت في وجهه الغضب. ودخل البيت مسرعاً. وأخذ النمط بيده فجبذه (أي جذبه) حتى هتكه ثم قال: (أتسترين الجدار بستر فيه تصاوير؟! إن الله لم يأمرنا فيما رزقنا أن نكسو الحجارة والطين). قالت: فقطعنا منه وسادتين وحشوتهما ليفاً فلم يحب ذلك علي إقالت: فكان صلى الله عليه وسلم يرتفق عليهما. يعني يسكن عليهما. مسلم ١٥٨/٦.

قال الخطابي: الغرض هو الخشبة المقترضة يسقف بها البيت ثم يوضع عليها أطراف الخشب الصفار. يقال: عرضت

عند د. جمال عبد الرحمن

ما يجب على الزوج اجتنابه بعد عقد نكاحه

فإذا انتقل الخاطب من مرحلة عقد نكاحه إلى مرحلة التجهيز ليوم البناء والدخول بزوجته. فعليه أن يجتنب أموراً ويحذرهما.

أولاً: ستر الجدران بالسجاد

مما ينبغي اجتنابه: ستر الجدر بالسجاد ونحوه؛ لأنه سرف وزينة غير مشروعة لحديث عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم غائباً في غزاة غزاه. فلما تحينت قفوله. أخذت نمطاً (نوع من البسط) [فيه صورة كانت لي فسترت به على العرض. فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقيته في

الحمد لله الذي جعلنا من الأمة الوسط التي بعثها الله تعالى ميسرة ولم يبعثها معسرة. والصلاة والسلام على نبينا محمد هادينا بإذن ربه وشفيعنا في الآخرة. وبعد: فإن شرع الله تعالى في الزواج أقرب إلى السهولة واليسر. وبركة الله تعالى وتيسيره جعل لمن خاف الله واتقاه. وقد قال جل وعلا: **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً مِنْ شَيْءِهِ** (الطلاق: ٤).

وتقوى الله جل وعلا تعني: اجتناب ما حرم الله. وفعل ما أمر الله طاعة لله تعالى ولسوئه صلى الله عليه وسلم. فإذا فقه العروسان هذا المعنى وعملا به كان ذلك توفيقاً من الله لهما.

البيت تعريضا. قال أبو داود: ...
قال أبو هريرة: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: أتاني
جبريل فقال لي: أتيتك البارحة
فلم يعنني أن أكون دخلت
إلا أنه كان على الباب تماثيل.
وكان في البيت قرام: ستر فيه
تماثيل. وكان في البيت كلب.
فمر برأس التمثال الذي على
الباب أن يقطع فتصير كهنة
الشجرة. ومر بالستر فليقطع
فليجعل منه وسادتان منبوذتان
توطان. ومر بالكلب فليخرج.
ف فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإذا الكلب لحسن أو حسين
عليهما السلام. معالم السنن
(٢٠٧/٤).

ولذلك قطعت عائشة
رضي الله عنها الستر بما فيه
من تصاوير وتماثيل وجعلتهما
وسادتين.

قال النووي رحمه الله: وقد
صرحت في الروايات المذكورات
بفد هذه بأن هذا النمط كان
فيه صور الخيل ذوات الأجنحة
وأنه كان فيه صورة فيستدل
به بتغيير المنكر باليد وهتك
الصور المحرمة والغضب عند
رؤية المنكر وأنه يجوز اتخاذ
الوسائد والله أعلم. وأما قوله
صلى الله عليه وسلم حين جذب
النمط وأزاله (إن الله لم يأمرنا
أن نكسوا الحجارة والطين)
فاستدلوا به على أنه يمنع من
ستر الحيطان وتنجيد البيوت
بالثياب وهو منع كراهة تنزيه لا
تحريم: هذا هو الصحيح. وقال
الشيخ أبو الفتح نصر المقدسي
من أصحابنا هو حرام. وليس في
هذا الحديث ما يقتضي تحريمه

لأن حقيقة اللفظ أن الله تعالى
لم يأمرنا بذلك. وهذا يقتضي
أنه ليس بواجب ولا مندوب ولا
يقتضي التحريم والله أعلم).
شرح النووي على مسلم (١٤/٨٧).

وقال ابن حجر رحمه الله:
حكم ستر البيوت والجدران
ففي جوازه اختلاف قديم وحزم
جمهور الشافعية بالكراهة
وصرح الشيخ أبو نصر المقدسي
منهم بالتحريم واحتج بحديث
عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إن الله لم يأمرنا أن
نكسو الحجارة والطين وجذب
الستر حتى هتكه وأخرجه
مسلم. قال البيهقي: هذه
اللفظة تدل على كراهة ستر
الجدران وإن كان في بغض الفاظ
الحديث أن المنع كان بسبب
الصورة. وقال غيره: ليس في
السياق ما يدل على التحريم
وإنما فيه نفى الأمر لذلك. ونفي
الأمر لا يستلزم ثبوت النهي.
لكن يمكن أن يحتج بقوله صلى
الله عليه وسلم في هتكه. فتح
الباري لابن حجر (٩/٢٥٠).

وقال ابن الجوزي رحمه الله:
قوله: "لم يأمرنا أن نكسو
الحجارة والطين" دليل على
كراهية ستر الجدران كما يفعله
كثير من العوام في الأعراس. -
كشف المشكل من حديث
الصحيحين مسند عائشة (٤/٢٥٥).

وعليه فالأمر عند أهل
العلم يتردد بين الكراهية
والتحريم. ومن أجل ذلك كان
بعض السلف يمتنع من دخول
البيوت المستورة جدرها.

قال سالم بن عبد الله:
أعرست في عهد أبي. هاذن
أبي الناس. وكان أبو أيوب
فيمن أذنا. وقد سترتوا بيتي
بنجاد (ما يزين به البيت من
البسط والوسائد والفرش)
أخضر. فاقبل أبو أيوب فدخل.
فراني قائما. واطلع فرأى البيت
مستترا بنجاد أخضر. فقال: يا
عبد الله أستررون الجدران؟ قال
أبي. واستحيا: علينا النساء أبا
أيوب! فقال: من كنت أخشى
عليه أن تغلبته النساء فلم أكن
أخشى عليك أن تغلبنك. ثم
قال: لا أطعم لكم طعاما. ولا
أدخل لكم بيتا. ثم خرج رحمه
الله.. الطبراني (١/١٩٢).

وفي حالة تغيير هذه الستر
فيمكن شقها نصفين إن كان بها
صور ذوات أرواح فتستخدم في
أي متاع آخر.

قال ابن الجوزي رحمه الله:
وإنما جاز أن تجعل وسادة
لأنها تبتذل. وكذلك لو فرشت.
بخلاف ما إذا علفت فإن فيها
تعظيما لها. كشف المشكل من
حديث الصحيحين مسند
عائشة (٤/٢٥٥).

ثانيا: نص الحواجب:

كذلك مما يجب على الزوجة
اجتنابه على العموم وبالأحرى
قبيل دخولها بيت الزوجية يوم
عرسها: تنف الحواجب ونمصها
وترقيقها وتغيير خلق الله تعالى
فيها. وهو ما تفعله بعض النسوة
من تنفهن حواجهن حتى تكون
كالقوس أو الهلال. يفعلن ذلك
تجملا بزعمهن! وهذا مما
حرمه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولعن فاعله بقوله صلى

الله عليه وسلم. وفي الحديث المرفوع أن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (لعن الله الواشمات والمستوشمات، والمتنصصات، والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله). فأما الوشم فهو غرز الكف أو الذراع بالإبرة. ثم يحشى بكحل أو نحوه مما يخضره. فالفاعلة واشمة. والتي تطلب أن يفعل بها ذلك مستوشمة. والنامصة، التي تنتف الشعر من الوجه. والمتنصصة، هي التي تطلب أن يفعل بها ذلك. وهو مأخوذ من المناص، وهو النقاش. وبعض قراءة الحديث تقول: المتنصصة بتقديم النون. والذي ضبطناه عن أشياءنا في كتاب أبي عبيد بتقديم التاء مع التشديد. والمتفلجات، هن اللواتي يتكلفن تفريج ما بين الشايات والرباعيات بصناعة. والفالج في الأسنان، تباعد ما بين ذلك. وظاهر هذا الحديث أن الكلام مطلق في حق كل من فعل هذا. وقول ابن مسعود يدل على ذلك. ويحتمل أن يراد به المتصنعات من النساء للفقور. لأن مثل هذا التحسن دأبهن. ويحتمل أن يراد بهن الموهبات على الرجال يمثل هذه الأفعال لتفر المتزوج. كشف المشكل من حديث الصحيحين (١/ ٢٧٣). قلت، ويشمل أيضا من تفعله لعرسها ولزوجها.

ثالثا، مخالفة سنن الفطرة كاطالة الأظفار وحلق اللحية وغير ذلك،

وللنساء في ذلك مخالفات وللرجال كذلك. ومنها ما يشترك فيه الرجال والنساء، وخاصة في الأعراس والأفراح.

هذه العادات القبيحة التي تسربت من الغرب إلى المجتمع المسلم للنساء والرجال. فالنساء، كتدميمهن لأظفارهن بالصمغ الأحمر المعروف اليوم بـ (مينكير) واطالتهن لبعضها. فإن هذا مع ما فيه من تغيير لخلق الله المستلزم لعن فاعله كما سيأتي في حديث أنس رضي الله عنه. ومن التشبه بالكافرات المنهي عنه في أحاديث كثيرة التي منها قوله صلى الله عليه وسلم: ... ومن تشبه بقوم فهو منهم، رواه أبو داود وأحمد، فإنه أيضا مخالف للفطرة (بقرت الله **أَلَيَ مَطَرُ النَّاسِ فَيَا**) (الروم: ٣٠). **وقد قال صلى الله عليه** وسلم: الضطرة (أي السنة) خمس، الاختتان، والاستحداد، (وفي رواية: حلق العانة). وقص الشارب، وتقليم الأظفار، وتنف الأبط.

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: وأما حديث أنس المذكور في الكتاب (وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط وحلق العانة ألا يترك أكثر من أربعين ليلة) فمعناه لا يترك تركا يتجاوز به أربعين. والله أعلم. وأما تقليم الأظفار فسنة ليس بواجب... أما تنف الأبط فسنة بالاتفاق والأفضل فيه التنف لمن قوي عليه ويحصل أيضا بالهلق وبالنورة. ويستحب أن يبدأ بالأبط الأيمن، وأما قص الشارب فسنة أيضا. وأما حذ ما بقصه فالحذر أنه بقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله، وأما روايات آخفوا

الشوارب فمعناها، آخفوا ما طال على الشفتين والله أعلم. وأما إغصاء اللحية فمعناه توقيفها وهو معنى أوقفوا اللحى في الزوايا الأخرى، وكان من عادة الضرس قص اللحية فهي الشرح عن ذلك، وقد ذكر العلماء في اللحية عشر خصال مكروهة بعضها أشد قبحا من بعض: إحداهما، خضابها بالسواد إلا لغرض الجهاد، الثانية، خضابها بالصفرة تشبيها بالصالحين لا لاتباع السنة، الثالثة، تبييضها بالكبريت أو غيره استعجالا للشيخوخة لأجل الرياسة والتفخيم وإيهام أنه من المشايخ. الرابعة، تنفها أو حلقها أول طلوعها إيثارا للمردة وحسن الصورة، الخامسة، تنف الشيب، السادسة، تضييفها طائفة فوق طائفة تصنعاً ليستحسنه النساء وغيرهن. السابعة، الزيادة فيها والنقص منها بالزيادة في شعر العذار من الضدغين أو أخذ بعض العذار في حلق الرأس وتنف جانبي المنقعة وغير ذلك. الثامنة، تشريخها تصنعاً لأجل الناس. التاسعة، تركها شعثة ملبدة إظهاراً للزهادة وقلة الميلالة بنفسه. العاشرة، النظر إلى سوادها وبياضها إعجاباً وخيلاء وغرة بالشباب وفخراً بالشيب وتطاولاً على الشباب. الحادية عشر، عقدها وضفرها. الثانية عشر، حلقها إلا إذا ثبت للمرأة لحية فيستحب لها حلقها. والله أعلم. شرح النووي على مسلم (١٤٩/٣).

وللحديث بقية إن شاء الله.



محضر ندوة من القصص



قصة مفترقة على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه مع النصراني

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة القصاص والوعاظ، وإلى القارئ الكريم التحريخ والتحقيق.

كما في هدي النبي صلى الله عليه وسلم، تربية وسلوكاً واعتقاداً

٤- ومن أهم الأسباب أن لجنة التطوير في هامش الكتاب (ص ٢٩) أنها نقلت هذه القصة من «البداية والنهاية» (٥/٨)، ولم تذكر غير هذه العبارة.

قلت، وكتاب «البداية والنهاية» مصنّف الإمام الحافظ المحدث ابن كثير والطبعة التي ذكرت فيها هذه القصة بهذا الرقم، هي طبعة دار إحياء التراث

بمصر / عن حسن

وتجديد الخطاب الديني.

٣- لو كان هذا الكتاب ألفه شخص للعامة، ما كان يهمنا بيان ما فيه من واهيات، أما أن يكون منهجاً تربوياً علمياً لآلاف من أبنائنا وأحفادنا في هذه المرحلة من التعليم فلا بد من البيان لأهمية هذه المرحلة من العمر: حيث يكون الطالب فيها بين الثالثة عشرة والخامسة عشرة، وهو السن الذي ينشأ عليه ناشئ الفتيان

ولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- إن الأزهر الشريف - حفظه الله من الواهيات والمنكرات - جعل هذه القصة من مقررات الصف الثالث الإعدادي: حيث يدرس على طلاب هذه المرحلة في كتاب «الثقافة الإسلامية» (ص ٢٩) هذا العام الدراسي (٢٠٢٠-٢٠٢١م).

٢- هذا الكتاب - كما هو مبين من غلافه - أعدته لجنة إعداد وتطوير المناهج بالأزهر الشريف، استجابةً لتطوير



العربي ببيروت، وبالرجوع إليها لمراجعة النص المنقول في كتاب الثقافة الإسلامية، وجدت أن النص حدث فيه بتر وتدليس.

البتر الأول: في السند، فقد بتر الجزء الأول من السند الذي ذكره الحافظ ابن كثير، وهذا خطير لا يعرف مدى خطره إلا من هذا الشأن صناعته. فالإمام الحافظ ابن كثير ذكر هذا الجزء من السند، حيث تتركز به العلة التي تستبين بها حقيقة هذه القصة الباطلة فترا عهده. ولذلك أخرج الإمام مسلم في مقدمة الصحيح، عن الإمام ابن المبارك قال: الإسناد من الدين. ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء..

البتر الثاني: في المتن، وذلك بحذف الجزء الخاص بالرفوع وهو الكلام المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة: لأن فيه إخراجاً شديداً لهم، ولو علموا أن القصة من أولها إلى آخرها بموقوفها ومرفوعها باطلة لما ذكروها ولا وقفوا في حرج هذا البتر.

ثانياً: مقارنة لبيان هذا البتر

١- سنذكر أولاً: نص القصة في كتاب الثقافة الإسلامية، المقرر على الصف الثالث الإعداد بالمعاهد الأزهرية بمصر هذا العام (٢٠٢٠ - ٢٠٢١ م) هذا النص كما أشاروا في هامش الكتاب أنه منقول من كتاب البداية والنهاية، (٥/٨).

٢- ثم نذكر ثانياً: نص القصة في كتاب البداية والنهاية، ونقارن بينهما ليتبين البتر والتدليس

في النص سنداً ومتناً.

٣- نص القصة في كتاب الثقافة الإسلامية، (ص ٢٩): «حدث لأمرير المؤمنين علي رضي الله عنه حينما وجد درعه عند رجل نصراني فأقبل به إلى شريح القاضي يخاصم النصراني.

قال علي رضي الله عنه: يا شريح، هذا الدرع درعي، ولم أبع، ولم أهب.

قال شريح للنصراني: ما تقول فيما يقول أمير المؤمنين؟ فقال النصراني: ما الذرع إلا درعي، وما أمير المؤمنين عندي بكاذب.

فالتفت شريح إلى أمير المؤمنين قائلاً: يا أمير المؤمنين، هل من بينة؟

فضحك علي رضي الله عنه، وقال: أصاب شريح، ما لي بينة، فقضى بها شريح للنصراني، فأخذها النصراني ومشى خطوات، ثم رجع، فقال: أما أنا فأشهد أن هذه أحكام الأنبياء، أمير المؤمنين يخاصمني إلى قاضيه، وقاضيه يقضي عليه، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، الدرع والله درعك يا أمير المؤمنين، فقال: أما إذ أسلمت فهي لك. اهـ. ثم أشاروا في الهامش إلى أن هذا النص من البداية والنهاية، (٥/٨).

٤- نص القصة في كتاب البداية والنهاية،

قال الإمام الحافظ المحدث ابن كثير في كتابه البداية

والنهاية، (٥/٨) (ط دار إحياء التراث العربي ببيروت)، وقال عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي عن الشغبني قال: وجد علي بن أبي طالب درعه عند رجل نصراني فأقبل به إلى شريح يخاصمه.

قال: فجاء علي حتى جلس جنب شريح، وقال: يا شريح لو كان خصمي مسلماً ما جلست إلا معه، ولكنه نصراني، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كنتم وإياهم في طريق فاضطربهم إلى مضايقه، وصغروا بهم كما صغر الله بهم من غير أن تظفوا".

ثم قال: هذا الذرع درعي ولم أبع، ولم أهب.

فقال شريح للنصراني: ما تقول فيما يقول أمير المؤمنين؟

فقال النصراني: ما الذرع إلا درعي، وما أمير المؤمنين عندي بكاذب، فالتفت شريح إلى علي فقال: يا أمير المؤمنين هل من بينة؟ فضحك علي وقال أصاب شريح، ما لي بينة، فقضى بها شريح للنصراني، قال فأخذه النصراني ومشى خطى ثم رجع فقال: أما أنا فأشهد أن هذه أحكام الأنبياء، أمير المؤمنين يدينني إلى قاضيه يقضي عليه، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، الذرع والله درعك يا أمير المؤمنين.

فقال: أما إذ أسلمت فهي لك..

قلت، بالمقارنة بين النصين يتبين البتر والتدليس في السند والمتن:

أ- وذلك بحذف جزء من السند والذي أظهره الحافظ ابن كثير وتتركز به العلة لتبرأ عهده. حيث يستبين بها بطلان القصة. كما سنبين من التحقيق.

ب- حذف أكثر من أربعين كلمة من المتن منها جزء موقوف على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وجزء مرفوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم توهموا أن فيه إخراجاً شديداً فبتروه ظناً منهم أن القصة صحيحة. بينما هي تالفة مكذوبة: كما سنبينه الصناعة الحديثية.

ثالثاً: الغريب.

هذه القصة التي أوردتها المحدث الحافظ ابن كثير المتوفى سنة (٧٧٤هـ) في كتابه «البداية والنهاية» (٥/٨) أخرجه الإمام الحافظ البيهقي المتوفى سنة (٤٥٨هـ) في «السنن الكبرى» (١٣٦/١٠). وأخرجها الحافظ ابن عساكر المتوفى سنة (٥٧١هـ) في «تاريخ دمشق» (٤٢/٤٧) عن عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي. عن الشعبي قال: وجد علي بن أبي طالب رضي الله عنه درعه عند رجل نصراني... القصة.

فائدة: لفظ القصة في البداية والنهاية. هو لفظ ابن عساكر في «تاريخ دمشق».

رابعاً: التحقيق:

هذه القصة واهية والخبر الذي جاءت به موضوع. والموضوع، هو الكذب المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه،

وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه.. اهـ كذا في «تدريب الراوي» (١/٢٧٤). والخبر به علل مركبة تبرهن على أنه موضوع:

العلة الأولى: عمرو بن شمر:

١- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢/٧٥): عمرو بن شمر الجعفي كنيته أبو عبد الله يروي عن جابر الجعفي كان رافضياً يشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ممن يروي الموضوعات. لا يحل كتابة حديثه إلا على جهة التعجب. وأخرج بسنده عن يحيى بن معين قال: عمرو بن شمر ليس بثقة. لا يكتب حديثه.. اهـ.

٢- وقال الإمام الحافظ الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال» (٤٦)، عمرو بن شمر كذاب زائف.. اهـ.

٣- قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٥٨٣/٢٤٤/٦)، عمرو بن شمر منكر الحديث.. اهـ.

قال الشيخ أحمد شاكر في «شرح اختصار علوم الحديث» (ص ٨٩)، قول البخاري: «منكر الحديث» فإنه يريد به الكذابين. ففي الميزان للذهبي (٥/١): نقل ابن القطان، أن البخاري قال: «كل من قلت فيه: منكر الحديث. فلا تحل الرواية عنه».. اهـ.

٤- نقل الحافظ ابن حجر في

«اللسان» (٤/٢٣)، أن الحاكم أبو عبد الله قال: «كان عمرو بن شمر كثير الموضوعات عن جابر الجعفي. وليس يروي تلك الموضوعات الفاحشة عن جابر غيره».. اهـ.

العلة الثانية: جابر الجعفي:

١- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١/٢٠٨): جابر بن يزيد الجعفي من أهل الكوفة يروي عن الشعبي، كان سبياً من أصحاب عبد الله بن سبأ. وكان يقول: إن علياً يرجع إلى الدنيا.. ثم أخرج بسنده عن زائدة بن قدامة الكوفي قال: «جابر الجعفي كان والله كذاباً يؤمن بالرجعة».. اهـ.

٢- وقال الإمام الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال» (٣٠): جابر بن يزيد الجعفي كذاب سألت عنه ابن حنبل؟ فقال: تركه ابن مهدي فاستراح.. اهـ.

٣- وقال الإمام النسائي في «المتروكين» (٩٨): جابر بن يزيد الجعفي: متروك..

الخلاصة:

القصة واهية. والخبر الذي جاءت به القصة: موضوع بالكذابين والوضاعين والمتروكين الزانقين من الشيعة الروافض. فأثبت العرش ثم انقضى: فإن سماحة الإسلام في معاملة النصارى متواترة تواتراً عملياً على مر العصور. يغني عن هذه القصص الغريبة المكذوبة. هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

دور البحار

في بيان ضعيف الأحاديث القصار

القسم الثاني

الصفحة (١١)

عن حسن



اهـ. قلت، وعمرو بن حفص هذا هو علة الحديث، وهو ليس بثقة متروك تركوا حديثه وحرقوه كما بينا انفاً. وعلي بن زيد وهو ابن جدعان ضعيف. قاله الحافظ ابن حجر في «التقريب»، (٣٧/٢).

٨٨٩- «علماء أمي كانبيا بني إسرائيل..»

لا يصح، أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (ح٧٠٢)، قال شيخنا- يعني ابن حجر- ومن قبله الدميري والزرکشي: «إنه لا أصل له، زاد بعضهم: ولا يعرف في كتاب معتبر».

٨٩٠- «الحجامة في الرأس هي المفيضة امرني بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية..»

الحديث لا يصح، أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢١٨/١) باب «حجامة رسول الله صلى الله عليه وسلم»، قال، «أخبرنا عمر بن حفص عن أبيان عن أنس مرفوعاً.. وعلته عمر بن حفص العبدي ليس بثقة. متروك كما بينا انفاً، وعلة أخرى أبان- وهو ابن أبي عياش- قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٣١/١)، «متروك.. اهـ».

٢٩١- «إن العالم ليعذب عذاباً يطيف به أهل النار استعظاما لشدة عذابه..»

الحديث لا يصح، أورده الفزالي في «الإحياء» (٥٩/١) مرفوعاً بصيغة الجزم وقال، «أراد به العالم الفاجر.. اهـ. قالوا، «أثبت العرش ثم انقش»، فقد قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»، «لم أجده بهذا اللفظ.. اهـ».

٨٨٧- «يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يضرع

من أدائه..»

الحديث لا يصح، أورده الفزالي في «الإحياء» (١٤٦/١) مرفوعاً بصيغة الجزم. وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»، «أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس بإسناد ضعيف.. اهـ. قلت، لكي نقف على درجة هذا الضعف لا بد من الوقوف على علة هذا الحديث، فالحديث أخرجه الطبراني في الأوسط (ح٢٠٠٨) قال، «حدثنا أحمد بن عمرو، قال، حدثنا أبو الربيع، قال، حدثنا عمرو بن حفص العبدي، عن ثابت البناني عن أنس بن مالك مرفوعاً، والحديث غريب حيث قال الطبراني، ثم يرو هذا الحديث عن ثابت إلا عمر بن حفص.. اهـ. قلت، وهو علة هذا الحديث، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٦٠٧٥/١٨٩/٣)، «عمر بن حفص أبو حفص العبدي، قال أحمد، تركنا حديثه وخرقناه، وقال علي، ليس بثقة، وقال النسائي، متروك.. اهـ. ونقله ابن حجر في «اللسان» (٤٤٣/٤)، وأقره وذكر أن أحمد قال، «تركنا حديثه وخرقناه.. اهـ».

٨٨٨- «من اسبغ الوضوء في البرد الشديد كان له

من الأجر كفلان..»

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (ح٥٣٦٢) عن أبي حفص العبدي، عن علي بن زيد، عن سعيد بن المسيب، عن علي بن أبي طالب مرفوعاً، وقال، «لم يرو هذا الحديث عن علي بن زيد إلا أبو حفص واسمه عمرو بن حفص..»

ربيع آخر ١٤٤٦ هـ - الطبعة ٥٩٦

الطبعة الخامسة

56

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن وآله... وبعد،
فيأتي ضمن ما نافع به ابن قدامة عن معتقد
السلف في صفة الكلام: ثناؤه على الإمام
أحمد وغيره ممن ثبتوا من أهل السنة في
(فتنة خلق القرآن)، ورده شبهة أهل زمانه في
اغترارهم بكثرة القائلين بقصر صفة الكلام
على النفسي منها وإنكار الحرف والصوت.

وبتابع دحض شبهات مخالفهم من الأشاعرة

يقول -رحمه الله-: ولما وقعت الفتنة،
وظهرت المعتزلة ودعوا إلى القول بخلق
القرآن. ثبت أهل الحق حتى قتل بعضهم
وخبس بعضهم وضرب بعضهم. فممنهم من
ضغف فأجاب تقنية وخوفاً على نفسه. وممنهم
من قوي إيمانه وبذل نفسه لله. واحتسب ما
يصيبه في جنب الله ولم يزل على السنة. إلى
أن كشف الله تلك الفتنة وأزال تلك المحنة
وقمع أهل البدعة.

وكان أهل السنة قد اتفقوا على: أن القرآن
كلام الله غير مخلوق. ولم يكن القرآن الذي
دعوا إلى القول بخلقه. سوى هذه السور التي
سماها الله قرآناً عربياً. وأنزلها على رسوله
عليه السلام. ولم يقع الخلاف في غيرها
البتة.

وعند متأخري الأشاعرة: أنها مخلوقة.
فقولهم قول المعتزلة لا محالة. إلا أنهم
يريدون التلبيس فيقولون في الظاهر قولاً
يوافق أهل الحق ثم يفسرونه بقول المعتزلة..
فمن ذلك أنهم يقولون: (القرآن مقروء متلو
محفوظ مكتوب مسموع). ثم يقولون:
(القرآن في نفس الباري قائم به. ليس هو سورا
ولا آيات ولا حروفاً ولا كلمات). فكيف يتصور
إذا قراءته وسماعه وكتابته.. ويقولون: (إن
موسى سمع كلام الله من الله). ثم يقولون:



قرآن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الغيرية) و(الفعلية) على ظاهرها دون المعال

استند أهل السنة في توحيد الصفات
تابع جولة مع ابن قدامة في
مناظرته الأشاعرة لإثبات صفة
كلام على حقيقتها. والله يعرف
رسول لا يشك حروف وأصوات
تخلو

د. محمد عبد القيس العبد

الأستاذ بجامعة الأزهر

(ليس بصوت).. ويقولون: (إن القرآن مكتوب في المصاحف). ثم يقولون: (ليس فيها إلا الحبر والورق): فإن كانت كما زعموا فلم لا يمسه إلا المطهرون - وما رأينا المحدث يمنع من مس حبر ولا ورق-؟ ولم تجب الكفارة على الحالف بالمصحف إذا حنث؟!

ومن قال: (إنه ليس في المصحف إلا الحبر والورق): لزمه التسوية بين المصحف وبين ديوان الشعر. لأنه إذا لم يكن بين كل واحد منهما غير الحبر والورق فقد تساويا. فيجب تساويهما في الحكم.

هذا مع ردهم على الله وعلى رسوله. وخرقهم لإجماع الأمة. فإنه تعالى قال: **(فَلَا أَفْهَمُ بِنُوحٍ أَشْعُرُ ۖ وَرَأَيْتُ لُتِّمَ لَوْ تَقْلُومُنَّ عَظِيمٌ ۚ إِنَّهُ لَفَرَزَ لَكُم مِّنْ رَّبِّكُمْ**

مُخَلِّقِينَ ۚ فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فَمَلَأُوا ثَنَابًا وَاسْمًا وَكَافُورًا ۖ فَوُضِعَ الشُّعْرُ عَلَيْهِمْ ۖ ذَلِكُمْ يَوْمُ الْوَاقِعَةِ ۚ

نَزَّ رَبُّ الْمَدِينِ) (الواقعة/ ٧٥، ٨٠). فاقسم تعالى أنه قرآن كريم في كتاب مكنون. فردوا عليه وقالوا: (ما في الكتاب إلا الحبر والورق). وقال تعالى في رد ذلك: **(لَوْ أَن رَّأَوْهُ إِذْ بُعِثَ إِلَىٰ رُوحِهِمْ لَأَنذَرْتَهُمْ نَارًا يُوقَدُ مِن نَّارِ جَهَنَّمَ ۚ وَكَتَبَ مَسْطُورًا ۚ)**

(الطور/ ١، ٣). وقال صلى الله عليه وسلم كما في صحيح مسلم: "لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو؛ فإني لا أمن أن يناله العدو". يريد المصاحف التي فيها القرآن. وافق المسلمون كلهم على تعظيم المصحف وتبجيله. وتحريم مسه على المحدث. وإن من حلف به فحنث فعليه الكفارة. ولا تجب الكفارة بالحلف بمخلوق.

وذكر بعض المتدعة أنه إنما وجبت الكفارة على الحالف لاعتقاد العامة -دون العلماء- أن فيه كلام الله؛ وهذه غفلة منه فإن هذا الحكم من لدن النبي ولم يتجدد الآن؛ فإن أقر أن عامة أهل عصر النبي وصحابته كانوا يعتقدون أن فيه كلام الله وأقرهم عليه صلى الله عليه وسلم وصوبهم فيه. فهو الحق الذي لا شك فيه ولا يحل خلافه. وإن قال: (إنهم كانوا يعتقدون ذلك ولم يعلم بهم عليه السلام). فكيف علم هو؟ وكيف علم هو من أحوال أصحاب رسول الله ومن اعتقاداتهم ما يخفى على الرسول وهو بين أظهرهم. وعنه يأخذون واليه يرجعون. وبه يقتدون وعنه يصدرون؟ ثم هل

كانوا مُصيبين في اعتقادهم أو مخطئين؟ فإن كانوا مخطئين فقد اعتقد هذا البعض أن أصحاب رسول الله كانوا ضالاً ومن بعدهم. وأنه هو أصاب بمخالفتهم؟!

وكيف يجوز أن يكون أصحاب رسول الله اتفقوا على اعتقاد الخطأ والضلال والباطل. وأخطئوا الحق وتبعهم من بعدهم على ذلك. إلى أن جاء هذا الجاهل بزعمه فعرف الصواب وعرف خطأ من كان قبله؟ ثم هذا إقرار بأن مقالته بدعة حادثة. خالف بها أصحاب رسول الله والتابعين بعدهم. وهو الذي يقوله عنهم ويدعته فيهم.

وإن زعم أن أهل عصر النبي عليه السلام لم يكونوا يعتقدون هذا وإنما حدث بعدهم. فلم ثبت هذا الحكم في عصرهم؟ ولم وجبت الكفارة على الحالف بالورق والحبر. ولا خلاف بين المسلمين أنه لا تجب كفارة بالحلف بورق ولا حبر ولا مخلوق؟ ثم متى حدث هذا الاعتقاد؟ وفي أي عصر. وما علمنا الحادث إلا قولهم الخبيث المخالف للامة. وللكتاب والسنة؟ ثم كيف يحل أن يوهما

60

نظرات في

حكم طلاق

الغضبان

(١)

مقدم / د محمد عبد العزيز

بين طلاب العلم والمتفقيين سطرت هذا المقال؛ لعله يضيء طريقًا لسالك، أو يعبد طريق النظر لتتفقه، أو يفتح بابًا لتصدر للفتوى.

ومبنى النظر في هذه المسألة على حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا طلاق ولا عتاق في إغلاق». رواه أحمد (٢٦٣٦٠)، وأبو داود (٢١٩٣)، وابن ماجه (٢٠٤٦)، وعند أبي داود لفظه: «في غلاق»، بدلًا من: «في إغلاق».

فوجب تدقيق النظر في أمرين:

الأول: ثبوت الحديث.

الثاني: تفسير معنى الإغلاق فيه.

وهذا هو موضوع هذا المقال.

ولا ننظر في سبب الحديث.

مدار الحديث عند من خرجه من أصحاب الكتب السبعة: أصني، الستة ومسنند أحمد - على محمد بن إسحاق عن ثور بن يزيد الكلاعي عن

عنه: (سبأ: ١)، وأصلي وأسلم

على خاتم الأنبياء، وإمام المرسلين. وبعد:

فلعل من نافلة القول أن فرقة الطلاق هي إحدى الفرق الهادمة لعقد النكاح. وفرق النكاح ثلاثة أجناس في الجملة:

الأولى: هي أعظم الفرق، وهي فرقة الموت. وفرقة الموت ينتهي النكاح بها، ويقال: انتهى النكاح، ولا يقال: بطل النكاح.

الثانية: فرق الطلاق. الثالثة: فرق الفسخ.

وقد سبق هذا في مقالات نظرات في أحكام الطلاق. وهي ثمانية مقالات، وسبق فيها بيان حكم مشروعية الطلاق. وأنه آخر العلاج إذا استحالت العشرة الزوجية. وأنه من محاسن الإسلام. فلا تطيل بإعادة القول فيها مرة ثانية، والغرض من هذا المقال: بيان حكم طلاق الغضبان في الشريعة. فهذه المسألة من المسائل التي كثر الخوض فيها بين عموم المتفقيين والمفتين، وكثر التعذر بها من عموم المطلقين الذين يبحثون عن مخرج شرعي يزيلون به أثر ما تلفظوا به من ألفاظ توجب فرقة الطلاق. فلما وجدت هذه اللمجة محتدمة

محمد بن عبيد بن أبي صالح عن صفية بنت شيبه بن عثمان صاحب الكعبة عن عائشة. رضي الله عنها.

ووقع في مطبوع سنن ابن ماجه، عن عبيد بن أبي صالح. بدلاً من: محمد بن عبيد بن أبي صالح.

وقد نبه على هذا المزي في تحفة الأشراف. قال (١٧٨٥٣/٣٩٦/١٢): كذا وقع في هذه الرواية..

وقال الحافظ في تهذيب التهذيب (٣٣٠/٩): أخرجه ابن ماجه من طريقه فسماه: عبيد بن أبي صالح. وهو وهم..

وأخرج الحديث أيضاً ابن أبي شيبه (١٨٠٣٨). وأبو يعلى (٤٤٢٧).

وفيه اختلاف أيضاً في سنن ابن أبي شيبه (١٨٠٣٨). فقد سمى: عبيد بن أبي صالح عبد الله بن أبي صالح.

وهنا اختلاف ثالث فقد أخرجه أبو يعلى الموصلي- طبعة دار القبلة، وطبعة دار الكتب العلمية- (٤٤٢٧). عن أبي بكر بن أبي شيبه حدثنا ابن نمير، عن ابن إسحاق. عن ثور. عن عبيدة بن سفيان.

لكنه وقع في طبعة دار المأمون بتحقيق، حسين سليم اسد (٤٥٧٠): وفيه خطن،

الأول: ثور بن زيد. بدلاً من: ثور بن يزيد.

الثاني: محمد بن عبيد بن أبي صالح.. بدلاً من: "عبيدة بن سفيان". مع أنه نبه أنه في مخطوطي الكتاب: عبيدة بن سفيان.

وفي تهذيب الكمال. قال الحافظ المزي (٣٧٢٣/٢١٥/١٩): وقال أبو يعلى الموصلي. عن أبي بكر بن أبي شيبه: عبيد بن سفيان. بدل عبيد بن أبي صالح..

فتحصل في طريق أبي بكر بن أبي شيبه عن عبد الله بن نمير، عن محمد بن إسحاق. عن ثور. ثلاثة أوهام في اسم: محمد بن عبيد بن أبي صالح،

الأول: عبد الله بن أبي صالح عند أبي بكر بن أبي شيبه.

الثاني: عبيد بن أبي صالح عند ابن ماجه.

الثالث: عبيدة بن سفيان عند أبي يعلى.

ومحمد بن عبيد بن أبي صالح: ضعيف. وهو علة هذا الحديث.

قال عبد الحق الأشبيلي في الأحكام الوسطى (٢٠٠/٣): في إسناده محمد بن عبيد بن أبي صالح وهو ضعيف.. وقال أبو حاتم في الجرح والتعديل (١٠/٨): هو ضعيف الحديث.

وقد ذكره ابن حبان في الثقات (١٠٤٨٩/٣٧١/٧).

- وقد تابع محمد بن إسحاق أبو صفوان عبد الله بن سعيد الأموي. وأسقط من الإسناد: محمد بن عبيد بن أبي صالح.

أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٨٠٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم. ولم يخرجاه. وقد تابع أبو صفوان الأموي محمد بن إسحاق على روايته. عن ثور بن يزيد فأسقط من الإسناد محمد بن عبيد.

وقال الذهبي في تلخيص المستدرک (٦٦٩/٢): وفيه نعيم بن حماد. وهو: صاحب مناكير.

وقد تابع محمد بن عبيد بن أبي صالح في روايته عن صفية بنت شيبه بن عثمان كل من:

١- زكريا بن إسحاق.

٢- محمد بن عثمان.

أخرجه البيهقي (١٥٠٩٨) قال الحافظ في التمييز عن هذا الطريق (٢٤٤٦/٥): ورواه البيهقي من طريق ليس هو فيها. لكن لم يذكر عائشة..

وهو وهم: ففيه ذكر عائشة- رضي الله عنها.

وقد ضعف الحديث عبد الحق الأشبيلي في الأحكام الوسطى. قال (٢٠٠/٣): في إسناده محمد بن عبيد بن أبي صالح وهو ضعيف..

الحكم على الحديث

قال ابن بطال في شرح البخاري قال (١٣٦/٦): وأما الحديث: (لا طلاق في إغلاق) فليس بثابت..

وقال العيني في عمدة القاري (١٩٧/٢٣): وأما حديث: (لا طلاق في إغلاق) فليس بثابت..

وقال ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم (٣٧٧/١): «وهذا يدل على أن الحديث المروي عنها مرفوعاً، لا طلاق ولا عتاق في إغلاق» إما أنه غير صحيح...

وقد صحح الحديث الحاكم في المستدرک على شرط مسلم. وحسنه الألباني في الإرواء (٢٠٤٧/١١٣/٧). وقال في صحيح سنن أبي داود (١٩٠٣/٣٩٦/٦):

«قلت: حديث حسن، وصححه الحاكم، والذهبي، ولفظه عنده وآخرين: "إغلاق"؛ وهو المحفوظ كما قال الخطابي».

ثانياً: تفسير معنى الإغلاق في الحديث:

اختلف أهل العلم في تفسير الإغلاق في الحديث على قولين:

الأول: أن الإغلاق: الإكراه.

قال أبو عبيد الهروي في الفريبيين في القرآن والحديث (١٣٨٣/٤): «معنى الإغلاق: الإكراه كأنه يغلق عليه الباب، ويحبس ويضيق عليه حتى يطلق».

وقيل، معناه: لا تغلق التطلقات في دفعة واحدة حتى لا تبقى منها شيء، لكن يُطلق طلاق السنة ألا ترى أن الكتب السلطانية في استنطاق جميع الأموال تنطق بإغلاقها.

وتفسير الإغلاق بالإكراه تفسير الجمهور كابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر (٣٧٩/٣). والزمخشري في الفائق (٧٢/٣). وابن الجوزي في غريب الحديث (١٦١/٢). والمطرزي في المغرب (ص ٣٤٣). والزبيدي في تاج العروس (٢٦٢/٢٦). وغيرهم.

الثاني: أن الإغلاق: الغضب.

قال أبو داود في سننه (٢١٩٣/٥١٦/٣): الإغلاق اظنه في الغضب.

وقد نقل تفسير الإغلاق بالغضب عن أحمد، قال ابن القيم في زاد المعاد في هدي خير العباد (١٩٥/٥): «يعني، الغضب، هذا نص أحمد حكاه عنه الخلال، وأبو بكر في الشافية، وزاد المسافر، فهذا تفسير أحمد».

قلت- كاتب المقال -: ولا يخفى أن تفسير الإغلاق بالغضب تفسير باللازم، وهو أيضاً تفسير للإغلاق ببعض حالات الغضب، وإلا فأكثر الغضب لا إغلاق فيه.

وقال ابن القيم في الصواعق المرسلة (٥٦٣/٢): «فإنهم فسروا الإغلاق».

- بالإكراه، قلت: هذا تفسير كثير من الحجازيين.

- ومنهم من فسره بالغضب، وهو تفسير العراقيين.

ونص عليه: أحمد، وأبو عبيد، وأبو داود.

- ومنهم من فسره بجمع الثلاث في كلمة واحدة فإنه مأخوذ من غلق الباب أي أغلق عليه باب الطلاق جملة، وصحح بعضهم هذا التفسير وجعله أولى التفسيرات.

كان ابن القيم نقل تفسير الإغلاق بالغضب عن العراقيين من مطالع الأنوار على صحاح الآثار، فقد قال ابن قرقول (١٥٠/٥): «وقيل: الإغلاق هنا الغضب، وإليه ذهب أهل العراق».

قلت- كاتب المقال -: وفي هذا التفسير نظر فأهل العراق إذا أطلقت أريد بهم أحد أقوال ثلاثة:

الأول: إن أطلق ذلك الحنفية، فإنهم يريدون به أهل المذهب من العراقيين- وأسسهم أبو الحسن الكرخي- في مقابلة أهل بخارى من الحنفية. وليس هذا قول العراقيين من الحنفية.

الثاني: إن أطلق ذلك الشافعية، فإنهم يريدون به أهل المذهب من العراقيين- وأشهرهم أبو حامد الإسفراييني، والقاضي أبو الطيب الطبري، وأبو الحسن الماوردي- في مقابلة أهل المذهب من الخراسانيين أو المراوذة، وليس هذا قول العراقيين من الشافعية.

الثالث: إذا أطلقه أهل المذاهب عند الخلاف المطلق أرادوا به أصحاب الرأي. وهم الحنفية. وليس هذا قول الحنفية كما هو معلوم.

فينظر ماذا أراد ابن القيم من قوله: وهو تفسير العراقيين، فإنه لا ينطبق على قول فريق من هذه الفرق الثلاث.

من فوائد الحديث:

١- إن الطلاق والعتاق له بحسب حكمه نوعان:

الأول: طلاق واقع وهو ما ترتبت عليه آثاره. وهو ما اكتملت أركانه. وتحققت شروطه. وانتفت موانعه. الثاني: طلاق غير واقع وهو ما لم تكتمل أركانه. أو لم تتحقق شروطه. أو تحقق وجود مانع فيه.

٢- من موانع وقوع الطلاق الصادر من الأهل على المحل الصالح وجود الإغلاق.

٣- من موانع سريّة العتق الصادر من الأهل على المحل الصالح وجود الإغلاق.

٤- فسر الجمهور الإغلاق بالأكراه، فراءوا طلاق المكره غير واقع. وهو قول عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، وفيه قال شريح، وجابر بن زيد، والحسن، وعطاء، وطاووس، وعمر بن عبد العزيز، والضحاك، وأيوب، وابن عون، وهو قول مالك، والأوزاعي، والحسن بن حيي، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأبي سليمان وأصحابهم. (ينظر: معالم السنن، للخطابي (٢٤٢/٣). والاستذكار، لابن عبد البر (٢٠٢/٦). وعمدة القاري شرح صحيح البخاري (٢٥٠/٢٠).

وذهب النخعي، وسعيد بن المسيب، والزهري، وأبو قلابة، وشريح، وأصحاب الرأي، إلى أن طلاق المكره جائز، وقال إبراهيم النخعي، لو وضع السيف على مفرقه لم يطق لأجزت طلاقه.

وقد روي عن الشعبي إن أكرهه اللصوص لم يجز طلاقه وإن أكرهه السلطان جاز. (ينظر: الاستذكار، لابن عبد البر (٢٠٢/٦). وعمدة القاري، للعيني (٢٥٠/٢٠).

٥- فسر أصحاب الرأي الإغلاق في الحديث بالجنون: لأن المكره غير مطلق عليه. وإنما المعنى فيه: المجنون: لأنه مطلق عليه في التصرف من سائر الوجوه.

وهو مأخوذ من: أغلق عليه بابيه، ومنع من التصرف من سائر الوجوه. وهذا هو صفة المجنون. (التجريد، للقُدوري (٤٩٢٥/١٠)، وشرح مختصر الطحاوي، للجصاص (٨/٥).

٦- حمل بعض أهل العلم النفي في الحديث على معنى النهي. فيكون المعنى: لا تطلق المرأة ولا تعتق العبد حال الغلاق أو الإغلاق على اختلافهم في

تفسيره.

قال القُدوري في التجريد، للقُدوري (٤٩٢٥/١٠): (لا طلاق ولا عتاق في غلاق)، أي، لا يطلق الرجل المحب للمرأة ولا يعتق المولى المحب: لأن نفسه تتبعها ولا يقدر عليها، وهذا معنى قوله: لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً. (الطلاق: ١).

فإن صح اللفظ الآخر وهو لا طلاق في إغلاق فهو من هذا أيضاً: لأنه يريد أن غيره أدخله في هذا، فتقول: أغلقه غيره إغلاقاً فهو مطلق، والعرب تجعل العاشق مرة فاعلاً ومرة مفعولاً. (وينظر: شرح مختصر الطحاوي، للجصاص (٨/٥).

وقيل في معناه: لا تغلق التطبيقات في دفعة واحدة حتى لا تبقى منها شيء، لكن يطلق طلاق السنة، ألا ترى أن الكتب السلطانية في استنطاق جميع الأموال تنطق بإغلاقها. (الغريبين في القرآن والحديث، لأبي عبيد الهروي (١٣٨٣/٤).

٧- من أهل العلم من فسر الإغلاق بالغضب فجعل الغضب مانعاً من إيقاع الطلاق، وقد روي ذلك عن مسروق، والشعبي، وجماعة أن الغضبان لا يلزمه يمين ولا طلاق ولا عتق. (ينظر: شرح صحيح البخاري، لابن بطال (١٣٧/٦).

٨- استدل بعض أهل العلم بالحديث على أن الغضب إن وصل بصاحبه إلى حد الإغلاق فيزيل العقل بالكلية فلا يدري ما يقول أنه لا يقع من صاحبه طلاق. (زاد المعاد في هدي خير العباد (١٩٥/٥، ١٩٦). وأغاثة اللهفان في حكم طلاق الغضبان (ص ٣٨، ٣٩).

٩- استدل بعض أهل العلم بالحديث على أن الغضب إن وصل بصاحبه إلى حد يحول بينه وبين نيته وقصده بحيث يندم على ما فرط منه، وإن لم يزل العقل بالكلية أنه لا يقع، واليه يميل ابن القيم، واختاره ابن عابدين. (ينظر: زاد المعاد (١٩٥/٥)، وأعلام الموقعين (٤٠/٤). وأغاثة اللهفان في حكم طلاق الغضبان (من ص ٢٨ إلى آخر الرسالة)، ورد المحتار على الدر المختار (٢٤٤/٣).

هذا ما يسره الله في هذا المقال، فإن يكن صوباً فالحمد لله. وإن تكن الأخرى فاستغفر الله. وإلى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.

صلاة الاستسقاء

الحاقة الأولى

الذين مضوا، ولم ينقضوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان، ولم يمنحوا زكاة أموالهم إلا منحوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطرُوا، ولا نقضوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب عليهم عذواً من غيرهم، فأخذوا بعض ما في أيديهم، وما لم تحكم أئمتهم بكتاب الله، ويتخيرُوا فيما أنزل الله: إلا جعل الله بأسهم بينهم". (رواه ابن ماجه وصححه الألباني).

وهذا الحديث فيه: أن نقص المكيال والميزان سبب للجذب وشدة المؤنة وجور السلاطين، وفيه أن منع الزكاة من الأسباب الموجبة لمنع نزول المطر من السماء، وأن نزول الغيث مع وجود المعاصي إنما هو رحمة من الله تعالى للبهائم. (انظر،

سبب الاستسقاء، القحط وانحباس المطر وشح المياه، والشعور بالحاجة لسقي الزرع وشرب الحيوان. ومن أسباب القحط وحبس المطر: معصية الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم: فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: أقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "يا معشر المهاجرين! خمن خصال إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تذكوهن: لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها؛ إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم

الاستسقاء في اللغة: هو طلب الشخص سقي الماء لنفسه أو طلبه لغيره، وهو استفعال من طلب السقي، أي إنزال الغيث على البلاد والعباد. يقال: استسقى، وسقى الله عباده الغيث، وأسقاهم. والاسم: السقي بالضم، واستسقيت فلاناً، إذا طلبت منه أن يسقيك" (انظر لسان العرب لابن منظور ٣٩٣/١٤).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، نبداً في هذا اللقاء الحديث عن آداب وأحكام صلاة الاستسقاء، فنقول وبالله تعالى التوفيق،

ولا مبي لأسد،

والاستسقاء في اللغة: هو طلب الشخص سقي الماء لنفسه أو طلبه لغيره، وهو استفعال من طلب السقي، أي إنزال الغيث على البلاد والعباد. يقال: استسقى، وسقى الله عباده الغيث، وأسقاهم. والاسم: السقي بالضم، واستسقيت فلاناً، إذا طلبت منه أن يسقيك" (انظر لسان العرب لابن منظور ٣٩٣/١٤).

وشرعاً: طلب السقي من الله تعالى يمطر عند حاجة العباد إليه على صفة مخصوصة، وقد ورد ذكر الاستسقاء في كتاب الله عز وجل، قال تعالى: (١١٠)

نبيل الأوطار للشوكاني ٣٥/٧
بتصرف).

ويحدث الجفاف عادة ابتلاء
من الله تعالى؛ بسبب غفلة
الناس عن ربهم. وتقضي
المعاصي بينهم. فنزول الماء
رحمة. وانحباسه كثيرا عذاب
يعذب الله به عبادا خرجوا عن
طاعته. أو عصوا ولم يتقوا الله
سبحانه. فيحتاج الأمر للتوبة
والاستغفار والتضرع إلى الله.
قال تعالى: ﴿رَبِّ اسْتَغْفِرْ لِي
وَلِغَيْرِي وَأَلْيَوْمَ أَتُنَزِّلُ الْغَيْثَ لِي
وَلِأَنْتَ تَكُونُ الرَّحِيمَ﴾ (سورة
الجن: ١٦). وقد بين الله - عز
وجل - أن الابتعاد عن المعاصي
والقيام بالواجبات من اعظم
اسباب إنزال البركات. فقال عز
وجل: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْفِرْعَوْنَ
سَمِعُوا نَادِيَ رَبِّي لَمَنْعُوهُ
وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ﴾ (سورة الأعراف: ٩٦).

ثالثا: حكم الاستسقاء:

الاستسقاء سنة مؤكدة إذا
اجدبت الأرض وقحط المطر.
قال الإمام ابن عبد البر - رحمه
الله - : «وأجمع العلماء على أن
الخروج إلى الاستسقاء. والبروز.
والاجتماع خارج المصر بالدعاء.
والضراعة إلى الله - تبارك
اسمه - في نزول الغيث عند
احتباس ماء السماء وتمادي
القحط، سنة مسنونة سنّها
رسول الله صلى الله عليه وسلم.
لا خلاف بين علماء المسلمين في
ذلك». (التمهيد ٣٥/٧).

واختلصوا في الصلاة في
الاستسقاء: فقال أبو حنيفة:
ليس في الاستسقاء صلاة. ولكن
يخرج الإمام ويدعو. وروي عن
طائفة من التابعين مثل ذلك.
وحجتهم حديث مالك، وقال
مالك والشافعي وأبو يوسف

ومحمد وسائر فقهاء الأمصار:
صلاة الاستسقاء سنة. (انظر:
التمهيد لابن عبد البر ٣٥/٧).
قال أبو حنيفة: "ليس في
الاستسقاء صلاة مسنونة في
جماعة: فإن صلى الناس وحدانا
جاز. وإنما الاستسقاء الدعاء
والاستغفار: لقوله تعالى:
﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ
غَفَّارًا﴾ الآية. ورسول الله صلى
الله عليه وسلم استسقى ولم
ترو عنه الصلاة" (انظر: العناية
شرح الهداية للبايرتي ٩١/٢).

ورد على ذلك الحافظ الزيلعي
من أنمة الحنفية فقال: "أما
استسقاؤه عليه السلام.
فصحيح ثابت. وأما أنه لم يرو
عنه الصلاة، فهذا غير صحيح.
بل صح أنه صلى فيه. كما
سيأتي. وليس في الحديث أنه
استسقى. ولم يصل. بل غاية ما
يوجد ذكر الاستسقاء. دون ذكر
الصلاة. ولا يلزم من عدم ذكر
الشيء عدم وقوعه". (نصب
الرأية: ٢/٢٣٨).

وقال جمهور الفقهاء منهم
الصاحبان: صلاة الاستسقاء
سنة مؤكدة حضرا وسفرا. عند
الحاجة. ثابتة بسنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وخلفائه.
رضي الله عنهم. وكررت الصلاة
في أيام لا يوم إن تأخر السقي
بأن لم يحصل أو حصل دون ما
فيه الكفاية: حتى يسقيهم الله
تعالى. فإن الله يحب الملحين في
الدعاء. (انظر: حاشية الصاوي
على الشرح الصغير ٥٣٨/١،
تحفة المحتاج في شرح المنهاج
لابن حجر الهيتمي ٧٠/٤،
المغني لابن قدامة ٢٨٣/٢،
كشاف القناع للبهوتي ٩٥/٣).

والأصل في مشروعيتها أن
الرسول - صلى الله عليه
وسلم - قد صلاها، وصلّاها معه
صحابته - رضوان الله عليهم - :
فعن عبد الله بن زيد - رضي
الله عنه - «أن النبي - صلى الله
عليه وسلم - خرج إلى المصلى.
فاستسقى فاستقبل القبلة
وقلب رداءه، وصلى ركعتين،
(رواد البخاري ومسلم).

رابعا: صور الاستسقاء:

وقد ذكر الإمام ابن القيم
- رحمه الله تعالى - في كتابه
الماتع "زاد المعاد في هدي خير
العباد" فصلا في هديه صلى الله
عليه وسلم في الاستسقاء. وأنه
ثبت عنه صلى الله عليه وسلم
أنه استسقى على وجوه نذكرها
مع تصرف في العرض:

أحدها: يوم الجمعة على المنبر
في أثناء خطبته وقال: "اللهم
أغثنا. اللهم أغثنا. اللهم أغثنا.
اللهم اسقنا. اللهم اسقنا. اللهم
اسقنا": لإحدى أنس رضي الله
عنه أن رجلا دخل المسجد
يوم الجمعة، من باب كان نحو
دار القضاء، ورسول الله صلى
الله عليه وسلم قائم يخطب.
فاستقبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم قائما. ثم قال:
يا رسول الله. هلكت الأموال.
وانقطعت السبل، فادع الله
يغثنا. قال: فرفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يديه. ثم
قال: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا.
اللهم أغثنا. قال أنس، ولا والله
ما نرى في السماء من سحب
ولا قزعة. وما بيننا وبين سلع
من بيت ولا دار، قال: فطلعت
من وراءه سحابة مثل الترس،
فلما توسّطت السماء انتشرت.

ثم أمطرت. قال: فلا والله ما رأينا الشمس سبتاً. قال: ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة. ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب. فاستقبله قائماً. فقال: يا رسول الله. هلكت الأموال وانقطعت السبل. فادع الله ينسكها عنا. قال: فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه. ثم قال: اللهم حولنا ولا علينا. اللهم على الآكام. والظراب. ويطون الأودية. ومنابت الشجر فانقلعت. وخرجنا نمشي في الشمس (رواه البخاري ومسلم). وفي رواية للبخاري: "اللهم اسقنا اللهم اسقنا".

الوجه الثاني: أنه صلى الله عليه وسلم وعد الناس يوماً يخرجون فيه إلى المصلى. فخرج لما طلعت الشمس متواضعاً متبذلاً متخشعاً مترسلاً متضرعاً قلماً وأقى المصلى صعد المنبر -إن صح- ولا فني القلب منه شيء. -فحمد الله وأثنى عليه. وكبره. ودعا: فعن عائشة رضي الله عنها قالت: "شكا الناس إلى رسول الله فحطوا المطر. فأمر بمنبر فوضع له في المصلى. ووعد الناس يوماً يخرجون فيه. فخرج رسول الله حين بدا حاجب الشمس. فقعد على المنبر فكبر وحمد الله عز وجل. ثم قال: إنكم شكوتم جذب دياركم. واستنخار المطر عن إبان زمانه عنكم. وقد أمركم الله سبحانه أن تدعوه. ووعدكم أن يستجيب لكم. ثم قال: الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين. لا إله إلا الله. يفعل ما يريد. اللهم أنت الله لا إله إلا أنت الغني ونحن الفقراء.

أنزل علينا الغيث. واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين. ثم رفع يديه. فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه. ثم حول إلى الناس ظهره. وقلب -أو حول- رداءه وهو رافع يديه. ثم أقبل على الناس. ونزل فصلي ركعتين. فأنشأ الله عز وجل سحابة. فرعدت وبرقت. ثم أمطرت بإذن الله تعالى. فلم يأت مسجد حتى سالت السيول. فلما رأى سرعتهم إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه. فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير. وأني عبد الله ورسوله (رواه أبو داود وحسنه الألباني). الوجه الثالث: أنه صلى الله عليه وسلم استسقى على منبر المدينة استسقاء مجرداً في غير يوم جمعة ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم في هذا الاستسقاء صلاة: فعن ابن عباس قال: "جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فقال: يا رسول الله. لقد جئتكَ من عند قوم ما يتزود لهم راع. ولا يخطر لهم فخل. فسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم المنبر. فحمد الله. ثم قال: اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريئاً ريعاً طبقاً غداً عاجلاً غير راث. ثم نزل. فما يأتيه أحد من وجه من الوجوه إلا قالوا: قد أحيينا" (رواه ابن ماجه وضعفه الألباني).

الوجه الرابع: أنه استسقى وهو جالس في المسجد. فرفع يديه ودعا الله عز وجل. عن شرحبيل بن السمط أنه قال لكتب ياكعب بن مرة حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد: قال جاء رجل إلى النبي فقال:

يا رسول الله استسق الله: فرفع رسول الله يديه فقال: اللهم اسقنا غيثاً مريئاً مريئاً طبقاً عاجلاً غير راث نافعاً غير ضار. قال: فما جمعوا حتى أجيبوا. قال: فأتوه فشكوا إليه المطر. فقالوا: يا رسول الله تهدمت البيوت: فقال: اللهم حوالينا ولا علينا. قال: فجعل السحاب ينقطع يمينا وشمالاً" (رواه ابن ماجه وصححه الألباني).

الوجه الخامس: أنه استسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء. وهي خارج باب المسجد الذي يدعى اليوم باب السلام. نحو قذفة حجر. ينعطف عن يمين الخارج من المسجد. فعن عمير مولى بني أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً يدعو يستسقى رافعاً يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه. (رواه أبو داود والترمذي وصححه الألباني).

الوجه السادس: أنه صلى الله عليه وسلم استسقى في بعض غزواته لما سبقه المشركون إلى الماء. فأصاب المسلمين العطش. فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال بعض المنافقين: لو كان نبياً لاستسقى لقومه. كما استسقى موسى لقومه. فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "أوقد قالوها؟ عسى ربكم أن يستجيبكم. ثم بسط يديه. ودعا. فما رد يديه من دعائه. حتى أظلمت السحاب. وأمطروا. فأفهم السيل الوادي. فشرب الناس. فارتووا". والحمد لله رب العالمين.

مقالات في معاني

القراءات

الحلقة السادسة

جاهد في سبيله فقتل أو رجع
سأما (معاني القراءات للأزهري
٤٧٤، الحجة للقراء السبعة
لأبي علي الفارسي ٦ / ١٩٠،
لطائف الإشارات ٨ / ١٤٦)،
قوله تعالى: (وَمَا أَنتُمْ بِمُعْزِ
مَاسٍ) (محمد: ١٥)،

القراءات: (أسن) قرأ ابن كثير
بقصر الهمزة (أسن)، وغيره
بمدّها.

المعنى: (أسن) على وزن (فعل)
كحذر للحال. ومعناه غير
متغير في حال جريه. (وأسن)
على وزن (فاعل) لما يستقبل
فلا يتغير على طول المكث
(الكشف لمكي بن أبي طالب
٢ / ٣٧٨).

قوله تعالى: (مَنْ عَسَيْتُمْ
أَنَّ تَكُونُوا فِي الْأَرْضِ فَغَظِيمًا
أَرْسَلْنَاكُمْ) (محمد: ٢٢)،

القراءات: (عسيتم) قرأ نافع
بكسر السين وغيره بفتحها
وهما لغتان.

(توليتهم) قرأ رويس بضم
التاء والواو وكسر اللام، وغيره
بفتح التاء والواو واللام. ومعنى

د. أسامة صابر
٤. أو المعنى لينذر به محمد
صلى الله عليه وسلم فتتحد
في المعنى مع القراءة الأولى
(الكشف لمكي ابن أبي طالب ٢ /
٣٧٣).

ومن سورة محمد
(عليه الصلاة والسلام)

قوله تعالى: (وَالَّذِينَ يُؤْتُوا زَكَاةً
أَمْوَالَهُمْ بِغَيْرِ حَسَابٍ) (محمد: ٤)،

القراءات: قرأ حفص وأبو
عمرو ويعقوب (والذين قتلوا)
وقرأ الباقون (والذين قاتلوا).

المعنى: أن من قتل في سبيل
الله فلن يضيع عمله بل صلح
حاله بالنعيم المقيم. وكذلك
من قاتل الكفار وجاهدهم
وان لم يقتل سيهديهم طريق
الخير في الدنيا ويحسن حالهم
بالطاعة فيها. ويدخلهم
الجنة في الآخرة مكرمين.
فقراءة: (قاتلوا) أعم. وقد
يقال: إن من قتل في سبيل الله
فقد حصل منه القتال قبل أن
يموت، فضمن الله ثواب كل من

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله وبعد، فما يزال
الحديث متصلاً عن بعض
معاني القراءات الواردة في سور
الجزء السادس والعشرين من
كتاب الله الكريم، فنقول وبالله
تعالى التوفيق،

الجزء السادس والعشرين
من سورة الأحقاف

قوله تعالى: (وَهَذَا كِتَابٌ
نُصِّبْنَاكَ مِنْهُ لِيُقْرَأَ بِأَرْحَمِ
الَّذِينَ يُقْرَأُونَ) (الأحقاف: ١٢)،

القراءات: (لينذر) قرأ بقاء
الخطاب نافع وأبو جعفر
وابن عامر ويعقوب والبزي،
والباقيون بياء الغيبة.

المعنى: على قراءة (لتنذر)،
الخطاب للنبي عليه الصلاة
والسلام، لأنه هو النذير
لأمته، كما قال تعالى: (يَا
أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ نَذِيرًا) (البقرة: ١٢٩)،
وقراءة (لينذر)
إخبار عن القرآن لأنه نذير.
كما قال تعالى: (كَيْفَ نُنْذِرُ
مَنْ أَتَاهُ مِنْ عِندِ رَبِّهِمْ أَنْ يَكُونَ
نَذِيرًا) (فصلت: ٣٠)،

(توليتهم) من الإعراض، أي: أعرضتم عن الإسلام أو الكتاب أو الجهاد. قال قتادة: كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله لم يسفكوا الدم الحرام. وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن؟ أو المعنى من الولاية، أي: توليتهم أمور الناس وحكمتهم فيهم، أو تولاكم الناس وولكلهم الله إليهم ويشهد لهذا المعنى قراءة رويس (توليتهم).

(وتقطعوا): قرأ يعقوب بفتح التاء وإسكان القاف وفتح الطاء مخففة (وتقطعوا) من القطع. كقوله تعالى (وَيَقْطَعُونَ مَا أَنزَلْنَا بِهِ أَنْ يُؤْصَلَ) (الرعد: ٢٥). وقرأ غيره بضم التاء وفتح القاف وكسر الطاء مشددة (وتقطعوا) من التقطيع على التثنية (تفسير القرطبي- سورة محمد: ٢٢، والبحر المحيط لأبي حيان ١١٥/٨).

قوله تعالى: (الْمَنْعُطُ سَوْلٌ لَّهُمْ وَلِأَنَّهُمْ) (محمد: ٢٥).

القراءات: (وأملى) قرأ أبو عمرو بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء. وقرأ يعقوب بضم الهمزة وكسر اللام وإسكان الياء. والباقون بفتح الهمزة واللام والف بعدها.

المعنى: على قراءة الجمهور (وأملى لهم) أسند الفعل للشيطان أي غرهم وخدعهم وزين لهم ردتهم. ومناهم طول البقاء في الدنيا. ويجوز أن يكون الإملاء مستنداً إلى الله عز وجل، ويؤيد ذلك قراءة أبي عمرو (وأملى) جعله فعلاً ماضياً لما لم يسم فاعله. والفاعل في

المعنى هو الله جل ذكره كما قال: (وَأَمْلَ لَهُمْ كَيْدِي سِرًّا) (الأعراف: ١٨٣). وقال: (إِنَّمَا أَمْلَ لَهُمْ يَزِيدُونَ إِنْكَارًا وَفَقْدَ عَذَابِ مُهَيَّبٍ) (آل عمران: ١٧٨). وأملاء الله لهم: أنه أخرجهم أعمارهم حتى اكتسبوا السيئات ولم يعاجلهم بالعقوبة ابتداء. وقراءة يعقوب (وأملى لهم) تحتل أن يكون مضارعاً أسند إلى ضمير المتكلم أي، وأملى أنا لهم، ويجوز أن يكون ماضياً كقراءة أبي عمرو سكنت يאוؤه تخفيفاً (معاني القراءات للأزهري ٤٧٥، لطائف الإشارات ١٥١/٨).

ومن سورة الفتح

قوله تعالى: (عَلَيْهِمْ ذَلِيلَةُ الشَّرِّ) (الفتح: ٦).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين، والباقون بفتحها.

المعنى: (السوء) يراد به الهزيمة والشر والبلاء كقوله (وَالشَّرُّ عَلَى الْعَكْبَرِ) (النحل: ٢٧) يعني العذاب: (والسوء): الرداءة والفساد وهو ظنهم الباطل أن الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه لا يرجعون ولذا قال بعدها (وَلَنَسُتَ طَرَفَ الْبَرِّ) (الفتح: ١٢). وقيل هما لغتان (الكشف ٨٤/٢، حجة لابن زنجلة ٣٥٠).

فائدة: قوله تعالى: (وَمَنْ أَوَّلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) (الفتح: ١٠) قرأ حفص بضم هاء الضمير وصلأ مع تضخيم لام اسم الجلالة. أتى به على الأصل بصلة الهاء بواو ثم حذف الواو لسكونها وسكون اللام بعدها فبقيت الضمة. وقرأ

الباقون بكسر الهاء لجاورة الياء مع ترقيق لام اسم الجلالة. وهذا مثل موضع الكهف (وَمَا نَسِبُوا إِلَّا فِطْرَةَ) (الكهف: ٦٣) (الكشف ٣٨٠/٢، الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٢١٥).

قوله تعالى: (إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضُرًّا أَوْ رَحْمَةً يَفْعَلْ) (الفتح: ١١).

القراءات: (ضراً) قرأها حمزة والكسائي وخلف بضم الضاد، والباقون بفتحها.

المعنى: الضر ضد النفع. وهو الوارد في التنزيل مثل (ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) (المائدة: ٧٦). (فَلَا يَمَسُّكُمْ فِي أَفْسَهِمْ ضَرٌّ وَلَا نَفْعٌ) (الفرقان: ٣). والضر:

هو السقم والبؤس والبلاء وسوء الحال. كما ورد في التنزيل (سَيِّئُ الْقَسْرِ) (الأنبياء: ٨٣). (إِنْ أَرَادَ فِي أَفْسَهِمْ) (الزمر: ٣٨). وقيل: هما لغتان (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٥١، ومعاني القراءات للأزهري ص ٤٧٨).

قوله تعالى: (هُم تَابِعُوا كَمَوْا وَصَوَّغَكُمْ فِي النَّجْدِ الْقَرَامِ) (الفتح: ٢٥).

القراءات: قرأ أبو عمرو بالياء والمراد بهم الكافرون لتقدم ذكرهم وصدهم المؤمنين عن المسجد الحرام. وقرأ الباقر بقاء الخطاب، والخطاب للمؤمنين: لأنه خاطبهم بقوله (صدوكم) و(أظفركم). ويجوز أن يكون الخطاب للجميع من المؤمنين والكفار. (الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ٦/٢٠٣).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

ومنها فعل هذه الفطرة الإسلامية؛ بأن استمر الختان بعده في الرسل -عليهم السلام- وأتباعهم.

إخوة الإسلام؛ ومن أمثلة الأوليّة في الخير ما جاء في الصحيحين أن عمر -رضي الله عنه- لما استأمر النبي -صلى الله عليه وسلم- في أرض بخيبر أصابها، قال له -صلى الله عليه وسلم-: "إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها"، قال ابن عمر -رضي الله عنهما- فيما أخرجه أحمد وغيره: "أول صدقة -أي موقوفة- كانت في الإسلام صدقة عمر"، وهذا الحديث الوارد في قصة عمر أصل في مشروعية الوقف. ثم توالى أوقاف الصحابة الكرام -رضي الله عنهم- فمن بعدهم يبتغون مرضاة الله، والتقرب إليه.

ومن أمثلة ذلك كذلك ما (أخرجه مسلم) في قصة إسلام أبي ذر الغفاري، إذ قال رضي الله عنه: "كنت أول من حيا رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بتحية الإسلام، فقال، وعليك ورحمة الله"، فحظي هذا الصحابي الكريم بهذا الفضل: أن كان أول من ألقى التحية على النبي -صلى الله عليه وسلم-، وهي تحية الإسلام، تحية أهل الجنة، التي ينبغي أن نحرص على إفشائها، ولا نستبدل بها تحية أخرى. ولا نكتفي بغيرها عنها، فهي التحية الأولى، وأشرف التحيات وأكرمها، فلما قال عمير بن وهب -رضي الله عنه- في حوار مع النبي -صلى الله عليه وسلم- قبل أن يدخل في الإسلام، وهي تحية أهل الجاهلية قال له رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "قد أكرمنا الله -عز وجل- عن تحيتك، وجعل تحيتنا السلام، وهي تحية أهل الجنة، فقال عمير، إن عهدك بها لحديث، فقال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: قد بدلنا الله خيراً منها" (رواه الطبراني).

معاشر المسلمين؛ ومن الأوائل بلال بن رباح -رضي الله عنه- في أذانه، فعن القاسم بن عبد الرحمن -رحمه الله- أنه قال: "أول من أذن بلال"، فأكرم بهذا العمل الجليل، الذي هو شعار من شعار أهل الإسلام، ومن أفضل القرّيات، وهو الدعوة إلى الله -عز وجل-، دعوة إلى أداء الصلاة، عمود الإسلام.

ومما يُذكر في الأوليّة حرص عمر بن عبد العزيز -رحمه الله- على جمع السنة؛ بأن كتب بذلك إلى أبي بكر بن حزم وأمر ابن شهاب الزهري بذلك أيضاً، قال ابن حجر -رحمه الله-: "أول من دون الحديث ابن شهاب الزهري، على رأس المئة، بامر عمر بن عبد العزيز، ثم كثر التدوين، ثم التصنيف، وحصل بذلك خير كثير،

عباد الله؛ ومما اعتنى به الصحابة الكرام ذكر أول من أسلم منهم، في روايات وردت عنهم، قال ابن كثير -رحمه الله-: "والصحيح أن علياً أول من أسلم من الغلمان، كما أن خديجة أول من أسلم من النساء، وزيد بن حارثة أول من أسلم من الموالي، وأبو بكر الصديق أول من أسلم من الرجال الأحرار"، وقال ابن حجر -رحمه الله-: "ومما اختصت به -يعني خديجة- رضي الله عنها- سبقها نساء هذه الأمة إلى الإيمان، فسنت ذلك لكل من أمنت بعدها، فيكون لها مثل أجرهن، لما ثبت أنه من سن سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها، لا ينقص من أجورهم شيء)، وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال، ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله -عز وجل-". فانظروا -رحمكم الله- لهذا الفضل الذي أحرزه هؤلاء السابقون؛ بأن كانوا أول من أسلم وجهه لله، وأتبع دين الحق من هذه الأمة، فنالوا شرف السبق، وكانوا قدوة لغيرهم؛ بأن تتابع الناس بعدهم يلتحقون بركب المؤمنين الناجين، فعن عبد الله بن مسعود -رضي الله عنه- قال: "أول من أظهر إسلامه سبعة، رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، وأبو بكر، وعمر، وأمه سمية، وصهيب، وبلال، والمقداد" (رواه ابن ماجه).

عباد الله؛ وممن يُذكر في الأوائل ويشاد بسبقه في الفضائل، خليل الله إبراهيم -عليه السلام-، فقد أخرج ابن عساکر، عن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "كان أول من ضيف الضيف إبراهيم"، وقد أثنى الله -تعالى- عليه في كتابه العزيز، في إكرام ضيفه من الملائكة الكرام، فقال عز من قائل: (مَنْ لَّهُ حِثٌّ مِّنَ الْكُرَامِ) (الذاريات: ٢٤)، إلى قوله -تعالى-: (لَمَّا رَأَى أَنَّهُ أَخْلَقَ نَفْسًا

يَسْمُو سَمِيًّا ﴿٥٠﴾ نَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِنَا وَوَدّعَا آلَ قَارِثٍ ﴿٥١﴾) (الذاريات: ٢٦-٢٧)، وهذا العمل الجليل منقبة عظيمة له؛ إذ كان أول من بدأ هذه الخصلة الحميدة من خصال الخير. وتتابع الناس بعده يُضيفون الأضياف، ويكرمون النزّل، حتى جاء الإسلام هرفع شأن هذا الأدب العظيم، وجعله شعبة من شعب الإيمان؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم: "ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه" (متفق عليه)، و(في الصحيحين) عنه -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "اختن إبراهيم -صلى الله عليه وسلم- وهو ابن ثمانين سنة بالقُدوم"، وقد أجمع العلماء على أن إبراهيم -عليه السلام- أول من اختن، ثم تتابع الأنبياء على ملة إبراهيم -عليه السلام-.

القدر، وأدعى أن الله - عز وجل - لا يعلم الأشياء قبل وقوعها، فكذب على الله وضل وافترى، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

أمة الإسلام، كم في الماضين من سلفنا الصالح، من الأوائل الأمجاد، الذين ضربوا أروع الأمثلة في التنافس على الخير، وكان لهم شرف السبق، وفضل الصدارة في العلم والعمل؛ فما أحوج الأمة اليوم إلى سائقين مبادرين في وجوه الخيرات، مبدعين متقنين مستفيدين من وسائل العصر وامكاناته، يعرفون بأوليتهم وسابقتهم في الجِدِّ والمثابرة والاجتهاد، مستندين في ذلك كله إلى كتاب ربهم، وسنة نبيهم - صلى الله عليه وسلم -، وما أجدر أن يكون في الناس أوائل يستنون للناس سنة حسنة فيتأسى بهم غيرهم فتسمو نفوسهم وترتقي هممهم، وما أجدر أن يكون فيهم أوائل في الرسوخ في العلم، لهم فيه نبوغ وإتقان، وفهم وإحسان، وحرص على تبليغه ونشره بين الأنام، ويكون فيهم أوائل في طلب معالي الأمور وأشرافها، ويكون فيهم أوائل في الأخلاق الكريمة، والصفات الحميدة، والآداب القاضية، ومحاسن الأعمال، ويكون فيهم أوائل في الإصلاح بين الناس، ودعوتهم إلى المحبة والألفة واجتماع الكلمة، ويكون فيهم أوائل في الدعوة إلى الخير، وصنائع المعروف، وقضاء حوائج الناس، وتضريح كرباتهم، ويكون فيهم أوائل في الكرم والبذل، والوجود والإنفاق، والعطاء والسخاء، ويكون فيهم أوائل في استثمار سبيل الدعوة، ونشر الدين الحنيف، ومحاسن الإسلام في العالمين، ويكون فيهم أوائل في توجيه وتربية النشء، وشغلهم بالنافع المفيد، وما أحوج الأمة كذلك إلى سابقات صالحات قانتات في الاعتزاز بالدين والمحافظة على أوامر رب العالمين.

إننا -عباد الله- بحاجة ماسة إلى أن نحذو حذو كل صاحب قدوة في مجاله، من أهل السبق والفضل والأولية، فنسلك سبيل العلماء الربانيين في علمهم، والطائعين العابدين في إخباراتهم لربهم، والتائبين التائبين في توبتهم، والذاكرين الله كثيراً في ذكرهم، والصابرين في صبرهم، والشاكرين في شكرهم، والصادقين في صدقهم، والثابتين على دينهم ومبادئهم في ثباتهم، والجادين والمتقنين أعمالهم، والمحافظين على أوقاتهم في جدهم واجتهادهم، والبارزين بأبائهم في برهم، والواصلين رحمهم في وصلهم، وهكذا في كل مجال من مجالات اتباع سبيل المؤمنين.

فله الحمد...، فانظروا -رحمكم الله- كيف تتابع التدوين والتصنيف في السنة النبوية بعد ذلك، ومما يجدر ذكره هنا أن أول من صنف في الحديث الصحيح المجزء الإمام البخاري -رحمه الله-، ثم تبعه في هذا من تبعه.

ومن شواهد السبق في عمل الخير، ما جاء في قصة القوم الذين قدموا من مضر على رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، فلما رأى ما بهم من الفاقة تمعر وجهه، فخطب في الصحابة وحثهم على الصدقة، فجاء رجل من الأنصار بصرة، كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت، ثم تتابع الناس حتى اجتمع كومان من طعام وثياب، فتהלل وجه رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقال: "من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء" (رواه مسلم)، وفي الحديث حث على البداءة بالخير؛ ليستين به، وتحذير من البداءة بالشر؛ خوف أن يستن به.

عباد الله، وكما أن هناك أوائل في الخير، وأئمة في الهدى، فهناك أيضاً من هم على الضد من ذلك؛ إذ بلغوا شأواً بعيداً في الضلالة، ومبلغاً عظيماً في الشر والغواية، ووضوا بقبائح الأفعال والأحوال، وسلكوا طريق أهل الأهواء والأغمار، وكانوا في مقدمة ركب الغافلين الأشرار، بل وقدوة لأهل الفسق والزيف والصغار، ويصدق عليهم قول عليّ القهار: **(وَحَقَّقْنَهُمْ أَبْنَاءُ جَهَنَّمَ إِنَّ أُنْكَرَ)** (القصص: ٤١)، فهم ضالون مضلون، ومن أمثلة ذلك -عباد الله- ما جاء في (الصحيح) عنه -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرِ بْنِ لُحْيٍ الْخِزَاعِيَّ يَجْرُ قَضْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَاتِبَ"، فهو أول من غير دين إبراهيم -عليه السلام- ودعا إلى الشرك وعبادة الأصنام، فكان جزاؤه أن يجر أمعاءه في النار؛ عقوبة له، وزجراً لكل من يعمل بعمله، ومن ذلك أيضاً ما جاء عنه -عليه الصلاة والسلام- أنه قال: "لَا تَقْتُلْ نَفْسَ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَائِهَا؛ لِأَنَّهُ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ"، هذا جزاؤه؛ لأنه أول من سن القتل، فكل من قتل بعده نفساً بغير حق ناله نصيب من الأثم.

ومما ذكر العلماء في مسائل الاعتقاد أن أول من قال بالقدر معبد الجهنّي؛ أي: هو أول من قال بنفي

التوحيد

التوحيد

مفاجأة

أوسع المجالات
الإسلامية انتشاراً في العالم

٤٨

مجلداً

اطلبوها من باعة الصحف والمكتبات
٨ شارع قوطة - عابدين ت، ٣٩١٥٤٥٦-٣٩٣٦٥١٧

أوسع المجالات
الإسلامية انتشاراً في العالم

٤٨

مجلداً

اطلبوها من باعة الصحف والمكتبات
٨ شارع قوطة - عابدين ت، ٣٩١٥٤٥٦-٣٩٣٦٥١٧

سعر الكرتونية

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صالح حاديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513

الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد



www.mgtawheed.com

